و 149 مسطوعها أوراس سيم الني ك عبايت أول يعمل :-خلاصه به که (اس دوسری حالت س عمال کی تا نشرایسی بوتی کینے) جیسے، مستروں اور نعویذ وں کی جو بزرگوں سے منفول چھے کہتے ہیں۔ اوچ شکل حالت میں بنامے جاتے بس اسی طرت کرنے سے ٹاثیر سیدا ہوتی ہے ۔اگر۔ ان کے معنی اور ٹروح کو دیکھ کران کی شکل و میںشٹ میں نبدیلی کر دی حا۔ءَ ، تو وہ ناتیج حتم ہو حاتی ہے ، اِسی طرح اعمال فروحانی کیفیہتوں مع على و زورا بن تأثير د كات إس) باني الله بهتر جانتا المعالية علاق السطاع الوسطرا كي يُدى عبارت برب :- إلى تنعجی میمی ایسا ہوتائے کراس شخص کے عملوں کے کیتے ،جوالکس نَفْس كَ سَانَفُنْلِق بِوَ عِلْيَ مِوسَق بِسُ صِلاحٌ (كِلاثِي إِفْساد (يُرافيُ) بیں تبدیل کر دسیے دبلے ہیں اور اُس کی عمل زندگی ہیں اسلیصے واقعامت ، پیش آجاتے ہی ، جن سے اُسے رامت یا لکلیف بینینی سے اِسٹی اُسے تطبت دين واحد اسسياب جمع بوجيك تقع اللكن بعنن وجوبات الله لله وعلى كالرصدار أنس كم تعنق احجها بوناسيته وألو ملاء احل كالبنسة منه

M.A.LIBRARY, A.M.U.

0.18174

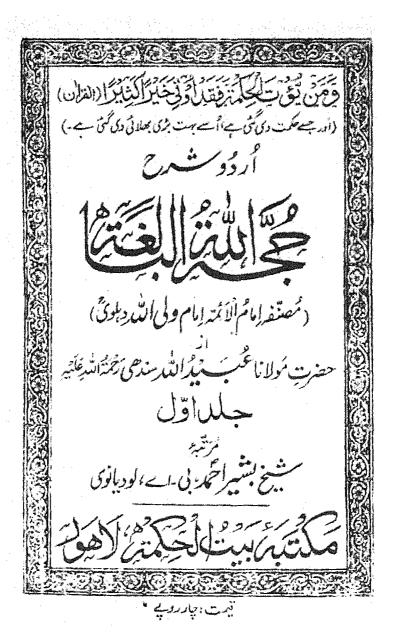
" شرح حجة التدالبالغة" اواخرسي الياجيع من ركسيس من المكتي في السين الدائل التي المياني في المائل التي المين الدائل التي المين المين المين المرائل المين الم

E.P.	L.	مستفتر.	
بيانيش بهت يون المساوي	بدنش سية وفان سير	رشده	
(S) () (S) (S) (S) (S)	*** بندی مبندی	ر ئىبىر ئە	40
إنسان اكبر	إنال	۲	4.
ا يبى	ce j	¥	6
ا ما	-	14	Ac
	ا مواقع د او د منس	,	33
الذَع اور نزع	السراوري	* !	<i>\$</i> *

مثرت عجة المثر	&		
Z.	فلط	4.00	2.5
بونى جا بىتىن +	party through the party to the	IA	142
Ġ,	<i>نڅ</i> ې	r	14.4
جنائج الآيات بل كالمف اثنارة -	إن ت : ت))	4
كول ذرة إن توانين كا ترسي بار	کوئی ذرہ آرائین کے	و ئيس	r.a .
مىيں-ان ۋائين بىن ت			in the second of
سب سے مؤثّر قانون ہے - پنانچہ	ų.	۸	7.3
اپن طریف تکھینچتا	رپی	٩	1
ۇرى ئۇرى	ا نواس	ماشيهم ا	r-c
(مُرتب)		r F	11
X Z	روه	ែង	rir
كوجو ر را	V	4	Pri
ہے۔ جواس کے احاطے میں ممکن ہو۔		ļ	irr
کو اور	ادر	۳	+44
(4	-	٨	464
* (اس مزاج كوستيرمزان كهاجاشگا)	4	4	rra
) 4 کے	2	1	FAI
کے	4	ľ	יהדץ
اضيار	معسوس	m	ļ

Photograph startly starting and proper starting and the starting of the starting and the st	galanging managaman an lan 1964 i Sila in tanan di Katanggan managaman an lan 1964 i Sila in tanan di	ika (m. 1904) - Marini Marini Marini Marini Marini Marini Marini Marini Marini Marini	The second second second		-	بر 	
**************************************	2	15 - 100 (100 (100 (100 (100 (100 (100 (10	Made and the state of the state	<u>L</u> L		سطر	صعحد
	لے تمام بتائج	101		Ų	rl	ŀ	744
روعان كيفييةك	بنس نے اپنی ا	ا باركاق		لستنحض	العال	r l'11	440
وه قال کے				Ÿ			
	السودكرسك	. 44		•	***		
فايرار	r Cario di	الخفاع زيد شر					
20	والمير تواهير فالميتني	1				4	1
الردرية برين	ر انگامی	المعمد في الس		,-	*بل	۲.	14
		أمكيس			ا عمر ا	15	۲۸۲
ح پرتیات	م مرجی اسباب آنم	5U. 1	تب	باجاسكن	ril	γ/	191
The state of the state of	ي پر			,	The same of the sa		
	يبي وثبايش	× . 3	· ·	کیے بیر	کام	æ	Far
_ڲ ڔؾ۬ۅۮػۏؚڎ ٷ ڴ		A		تے بیں	كرة	11"	1
	ئى بيايتا ب	I.			Pripaga e de		
4	ببد جوجاتي	a'			And the Party of t		
		ا جوس کی			ا جوار	٣	19
بن منتب معلول	•			٠-	اريز	P	ra
من النيري	بالذي يتناسبة	ا کاسلسلدہ اعتب آبار			1 C SS-44		

4.	Esta Company		ياط	اسطر	فتستخشر
نظر كداست منوا	نیکن اس امر کے میش				**************************************
يا بي بين خلل نه	سے ساشرہ ان				
رقنتي طور پر	برشط في اس كي سزا				
(ملتوی کردی جا تی ہے				
	استتياز	e H H	افتير	14	سراس
· ·	موريث	ATTENDED TO THE PARTY OF THE PA	الوافرة بموريث	س	444
ي مال ب	بوگا-بياس کې دون		ېرگا]	q	11
	توذن		اخلاق	! •	μra
	بیت دالے		4	1 -	اسم
	صويرث		فسورتون		۲۳۲
	ابنو بهريش	manager of the state of	اندر	4	יין איין
	اليسى مأري	Comme and America	اليسي	۵	MMA
	جو ان آثار		جوبة تول	#	· /
	جامرجی ر	Jen	فحاص	۲	F-29
	کی دوخول	- The state of the	کے بدنوں	P-1	** 47
	حكم د با	į,	رائستعمال ک	<i>A</i>	1"45
	النتسي		والتقريب	۲	717
	معناوان 💮		"واز	4	C. C. Calendaria



جمله محقوق بحق سيت

. يسي ، لاجرر ن برقی پرکسی

ن پرنشرسبع *کونک*ر يت الحات الايور

* 4000

أردون جنالالالغ

وسوال إب: إنسان كه دل ي خواطر كي بيائش مهم المان درج عامال كا ملاقد المهم المان درج عامال كا ملاقد المهم المان المول باب: المان كا تعلق المهم المان كا ملاقد المهم المان كا ملاق كا ملاق المهم المان كا ملائل كا

مَنْ لَمُ يَشَكُرُ النَّاسَ ، لَمْ يَشْكُرُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

مولانا عبد الله ولد مهال فقير ولد محدفان احلان فران مواقع ليصب المالا عن بيدا نبو سه اورسلاس مع بين حضرت مولانا سندهي كي خومت بيرحاضر نبوسة ساس كے بعد عشر تيسريس ان كے ساتھ رہے اور كائل كے سفري محمد ان كے بمركاب شف آب من عصدیت شنخ الهند مولانا محدوم في دیند ك رحمد الله ملب سے محمی قدرے استفاده كها اور ثولانا مسندهی سے أن كے مديسة وال رشاد ضلع حبيد رآباد واقع درگاه حضرت بير صاحب العكم ميں بهت عوم ادر كمة كرمري تين سال كانوب ده كرقران على فالمتو تغييرة الله المين المستخدم من المتوسطة المستحدود كرام من المتعلق من المستحد و كرام المتعلق المتحدود كرام المتعلق الم

مولانا ممدور نے نہایت ہی ہرائی سے اپنی مرتب کرد ہفسیر المقامم المعحمود سے بھی بیت الحکمت الا ہو ۔ کو استفادے کا موقع دیا۔ چنا کچہ جن شورتوں کی تفسیراب تک مکتب بیت الحکمت کا ہور کی طرف سے شائع ہوچکی ہے۔ ان میں المعقام المحصوف سے بھی بعض ضامین رہیے گئے بیٹ جن کے لیے بیت الحکمت (لا ہور) مولانا موصوف کا بے حدممون ہے ۔

که مینی ۱ (۱) قرآنی دستورانقلاب (تغسیرسورد ۱ د مل دسوره مدیّر) ۱۲ بینگ افتلاب (تغسیرسورهٔ تغنال) اور (۲) عنوان انقلاب (نفسیرسور و فنسستج) . (مرتب)

كه "المعقام المصحمود" كعلاوه إن حودون كرتيب وتروي مي دُوي. فاضل مولانا موشي جارالشّر كتفسيرت بعي استفاده كياكياب وبواغ رب كَدْ كَرْمِد مِي حضيت مولانا عبيدا لدُّه سندهي عنداخذ كر- دمرثب، المناف المناف المام ولي الله والمول كالفظى ترجم المناف ال

صروری اطّلاع کلمسفر این و کور داگیا ہے وہ محنة

اسطے صفول میں جو کچر دیا گیا ہے وہ تحجتہ اللہ البالغة مدن منسس مستنفہ حجہ الاسلام امام ولی اللہ دلوی کا لفظی ترجمہ منیں بند ملک مولان عبیدا للہ سندھی کا کیا مجوا سلیس ترجمہ اور کہ سندی میں بیان کرنے کی کوشش

کی گئی ہے۔ کتاب کی جسلی رُوح کو کسی حال ہے بھی صدمہ منیس چنچنے دیا گیا + (مرتب) كىلان الكؤك يلي بهيتال دد دُلام دري بانهام شيخ لغيرا للد يغر الميل ميكي كمتربيت الحكمت لامورس سن شيخ بثرتى بسم الله الرحم الديم الرحيم الم

مین است او پنے درجے کا شار ہوتا ہے -اس علم میں اُن کا مول کا ذکر میں بہت اور پنے درجے کا شار ہوتا ہے -اس علم میں اُن کا مول کا ذکر بوتا ہے جو رسول استد صلّی استد علیہ وسلّم (استد کی رحیس اور سلامتا ل اُن بر ہوں) نے خود کیے یا کسی اُور ہے آ بی کے سلسے کیے اور آئی نے اُن بر ہوں) نے خود کیے یا کسی اُور ہے آ بی کے سلسے کیے اور آئی نے اُن کے کرنے سے روکا بنیں یا اُن با توں کا بیان ہوتا ہے جو حصور اُن فرایش - آب کے یہ حالات اندھیرے میں جراع کی مان تد ہیں اور دین کے ساتھ ہے ہولات اندھیرے میں جراع کی مان دہ ہیں اور دین کے ساتھ ہے ہولیں اور دین کے ساتھ ہی اُن دیا ہولیں اور دین کے ساتھ ہے ہولیں اُن دیا ہولیا ہولیں اُن دیا ہولیا ہولیا

که وه عام علم جلیه ریاضی سرائنس، نازنخ اور دینی علم دخیره جن کے بڑے سے انسان کو پورا بنورا یقبین حاصل سوتلہ، - اور ان کی باتوں میں کوئی شک منیس رہما ۔

The state of the s بس عبر الى مؤشق التركيق مسافر بعد البير الدي أنات المرات because the standing with the standing of the man har good and the state of t بهدي والرقي والمعالية بالمائي والمساهدين والمساهدين والمساورة الله او محمد عامل الله المحمد الله الم The way is a sufficient to the state of the Secretary of the second of the نقصال أرفاله ميته كبهوكمة خمان والمحاري المائي للكري المعاق Same to the same of with the same of t The same of the sa and an a second of the second of the second and the state of the same of t سند لوگول کو فقد کی طرف تومستید داران سید سازیک کی سازند the state of the s When we so the same we will be the same to be the same of the same رورات الحادد

قَالُنَّ عَلَيْهِم وه بَيْنِ بِينَ كُرِنَا مِينَهُ عَوْ النَّالَةِ مِنْ فَيْ بِدَا وَالْمِيشِ بَهِمِي مَا النَّبِي عَوَلَى قُومَ هُ رَيَادِهِ اللَّا فَيْنِ مِنْ كُلَّمَا مِنْ مِنْ كُلِيدِينَ كُلِيبِ مِنْ اللَّهِ وَهُمِ مِنْ ك مُنْ اللَّهُ عَرِيلَ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ مُنْ اللَّهِ عَلَيْهِ مُنْ اللَّهِ وَاللَّهِ مِنْ اللَّهِ وَاللَّهِ مُنْ قُومِي قَالِوْنَ بِنَا لِيا مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهِ وَاللَّهِ مِنْ اللَّهِ وَمُن مُنْ قُومِي قَالُوْنَ بِنَا لِيا مِنْ اللَّهِ عِلَيْهِ مِنْ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهِ وَمُنْ اللَّهِ ع مُنْ اللَّهِ عَلَيْهِ وَمُنْ مِنْ لِيا لِيا مِنْ اللَّهِ عِلَيْهِ وَمِنْ مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهِ عَلَيْمُ عِلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْ

کیک طرح مست حدیثیت فران میم کرد کیم میماند کی میمیسی و درگرتی پس اس معاظ سنده وه قرآن جگیم سے بھی فراده فالدہ بہنچاست والی پی بید حکومتر ہے وکٹ آگئیل کر مغیر عزد الی قوموں بین فرآن جگیم کی تعلیم بین تجاسف واسے نشاہی سلطان کی ایم فیت کا شاشیع بی سنتے معادد کردیا اور بیسچینا کی آمادی سفر میں این اسال کی عدوں میں ورجہ بدرجہ نرقی کی واسلام کو بیسچوطور کر تھے کے سائٹ نہ وی سنت میں

پینجلیکم" درین قُراکن سکه را پرست یا اس سند (داده را سخندن ۱۴ دروی خواه با دروی خواه با دروی به میکاسید جویهٔ دا هرکرستفسک سلفاقه وازگیا سهت که قدان تیکنده که در این کرسفانشده سند بروی میکیم به کاهم که علم کی ترقی کی برفعان مولوسکرسفایس در ایران کرامنی ساده دن سبت به جاسکتاہے کہ آن کے ادبر بہت سے چھکے ادر پیست آیں - بیر مدیثوں کے متعلق مختلف مختلف میں - با اگر اسل مدیثوں کو موتی کہ جائے توان علموں کو بہت سے میب کہا جائے توان علموں کو موتی کہ جائے توان علموں کو بہت سے میب کہا جائے اس کتا ہے جواس موتی کے ادبر چیسے بھسے ہیں - بمارے علماد نے داستہ ان پر طرح طرح کی جمیس بیات ان محتلف کو اسٹر ان پر طرح طرح کی جمیس بیات کے کتابیں تکھی بیرجی میں مدریت کے گذابیں تکھی بیرجی میں مدریت کے گودے پر چیسے ہوئے چھکلوں اور پر دوں کو آثارا اس محتال کے اس کا معتلوں اور پر دوں کو آثارا اس محتال کو انداز کی محتال کو انداز کی محتال کو انداز کی محتال کی محتال کو انداز کی کا انداز کی محتال کو انداز کی محتال کو انداز کی محتال کی محتال کو انداز کی محتال کی محتال کو انداز کی محتال کی محتال کی محتال کو انداز کی محتال کی محتال کی محتال کی محتال کو کا کتاب کی محتال کے محتال کی محتال کی

سب سے بہلا چولکا یعنی درجہ جوسب سے او برادر فاہر کے قریب ہے وہ وہ وہ کو اور فاہر کے قریب ہے وہ وہ وہ کو اللہ اس طرح جا بھی ہے کہ سے مار میں ہے ہیں ہے کہ سے مار میں ہیں ہے اور جا بھے کا صغیفت ہے اور جا بھے کا کام بیلے زیادے کے محرثین رصر ہوئی ہے در جو اللہ کے اور جا بھے دانوں اس مرح جا بھے کا محدیث کے محرثین رصر ہوئی ہے در جو تی ہے جب میں روایت بیان کر فعال کوشش کرکے کے محدیث کے علم کی ایمان کر اس ہوئی کے در جو تی ہے جب میں روایت بیان کر فعال کوشش کرکے زیادہ تھے ذیادہ الفاظ بیان کرتا ہے جو آئے خشرت معلم ہے بیان فرائے ہ

على منعيف روايت وه بوقى بع بس كالفاظم كل بورى فرج تيم طور يرز بيني بول يُتلاكن وجرست كدروايت بيان كيف والول كاعافظه اليما البنس ياكوئي وروجه بوء

سله وه روایت جومم مک دوست زیاده رادبل مینی بیان کرف والول کی زبان سے بیٹی مو + سله ده روایت جو صرف ایک ہی راوی اینی بیان کرف والے کی زبان سے بم یک مربینی سبت بیخ صرف ایک رادی سین فیم بیان کیا ہے کہ محصوب معملے یوں زبایا ہے ، المعول ادر صدیت سے حافظول نے جھوں نے صدیثوں کورا فی جفظ کردھا عما بطی محنت سے پورا کیا ہے ج

سابری سی میریث کے علم کا دوئیٹرا درجہ وہ ہے جس بین سی صدیت کے ان افظوں کی سیحیت سی افظوں کی سیحیت بنان کی جاتی ہے۔ نکامتعال روزمرہ میں کم ہوتا ہے - اس لئے ان کے معنی سیجھنے میں وقت ہوتی ہے ماا بیافظوں کا بیان ہوتا ہے جو لکھنے میں نوایا سلاح سے لکھے حلتے ہیں - ماا بیافظوں کا بیان ہوتا ہے جو لکھنے میں نوایا سلاح سے لکھے حلتے ہیں ۔ میں زبر زیروغیرہ کے فرق سے اُن کے معنی بیھر کے کیچے موجاتے ہیں عربی ادب کے بیٹے براے عالموں نے بڑی کو شش کرے اس علم کو بھی انہتا کو بینیا دیا ہے ۔

اس کے بعد بھی اور جہ آ ہے۔ اس بس اس بات بریحت ہوتی ہے کہ اس حابی میں کونساقالوں بنا یا گیا ہے۔ اور اس سے ہم اپنی روز حرق کا کا اس حابی کی افاعدہ یا قاعدے کا لیا ہے جادراس سے ہم اپنی روز حرق کا کی افاعدہ یا قاعدے کا اس سے ہم اپنی صدیت میں اس کے بین افاعدہ کے فقطوں ہیں جو حکم میں اُن سے صنرورت کے وقت اُور حکم نکالنا۔ اور جہال کہ بین حدیثوں ہیں اشارے یا کتا ہے ہوئی ہے وہل دہل ہیں صدیثوں ہیں اشارے یا کتا ہے ہوئی ہوئی ہے وہل دہل ہیں جو خاص حالتوں ہیں دیے گئے تھے تو بھر اس میں حدیثوں ہیں ایسے حکم بھی ملتے ہیں جو خاص حالتوں ہیں دیے گئے تھے تو بھر اس میں من کردیا گیا ہوئی وہاں تیس کے دیا گیا ۔ ایسے حکم بی کردیا گیا ہو ہمیش کے لئے ہیں۔ بعض ان سے بہتر اس کا بیان بھی اس تیسرے درجہ بیں آ باسے بھر بعض با نیں اچھی ہیں۔ بعض ان سے بہتر اس کا بیان بھی اس تیسرے درجہ بیں آ بی میں بنیز برنا اور بیر معلوم کرنا کہ کون سی باکس عزدری ہیں۔ اور زبادہ عزوری ہیں۔ ان میں آبی میں بنیز برنا اور بیر معلوم کرنا کہ کون سی باکس عزدری ہیں۔ اور زبادہ عزوری ہیں۔ ان میں آبی میں بنیز برنا اور بیر معلوم کرنا کہ کون سی باکس عزدری ہیں۔ ان میں آبی میں برنیز اور بیر معلوم کرنا کہ کون سی باکس عزدری ہیں۔ ان میں آبی میں بنیز برنا اور بیر معلوم کرنا کہ کون سی باکس عزدری ہیں۔ ان میں آبی میں بنیز برنا اور بیر معلوم کرنا کہ کون سی باکس عزدری ہیں۔

اوركونى إلى به كداس فيرغرودى فبال والكاسبه

عام فلما كالمراجي المسيدي والمراجي المراجي المراجي المراجي المراجي المراجي المراجي المراجي المراجي المراجي الم

كودىكا دوروقى كى ما نايرىيىنە بىرىيىنە بىلىكى ئىلىنىڭ داسلانىلىد قالون تۇلۇرى كۆلەرلىكى داسلانىلىد قالون تۇلۇر د قىقىل ئىلىمىنىت سىنىڭ ئايىرىت كىيىكەرس نورى ئىرىنى كىلىمىلىلىدىنى ئىرىنى ئىرىنىڭ ئالىرى ئالىرىنىڭ ئالىرى ئىل

و طور کا استان استان استان الرواد المراد ال

مرسيه عنه فرايه والمراس اور من المراس والأور وي مدرون من والله والمالية والمراس المراس المراس

صغرو ترزی این این ای وجه مشاهه مول بین در بیشه بید استند این به بیشی محسی کو کم مشروری اور سی کو زیاده مشروری اور آسی کو جستندی صفروری بالیا کیا تشکیر مین

مرا المراجعة المراجع

المراح والمراح المراح المراح

م في الرياس الريال الأبوري ما أيام من يوم السليم وي أيمر الدراس إدر الشاري المراسلة المراسلة المراسلة المراسلة ا

لکڑیاں جمع کرنے والے کی طرح سیس بوتا جو سبی لکڑی کی حاً اسات در مجی المقر والبيطة البعدية وه سيلاب من غوطه لكانے والے كى طرح بوتلہے ك موتی کی ملاش میں اپنی جان بھی کھد بلیشتا ہے۔ بیسر نہ دہ اند صول کی طرب راه چلاا ہے نه اندهیري دات يس الرحى اولانى كى سوارى كرتا ہے -ابدد أس نيم عكيم كى ما نند بهي منيس بوتا جوسى طبيب كو ديجيتنا ب كده بيا اركو سيب كهاف كاحكم دينات توده نيم حكيم بهي اندرانن كوسيب كي شكل د صورت پرقیاس کینے می کے کھائے کا تعلم دے دیتا ہے بالا کداندرات بے صرکروا میل ہے کو قدادرشکل کے اعاظ سے سبب ی کی مانند ہے + اس علم میں مهارت حاصل کرلینے کے بعد مؤس ایت دل کی گرائی مسيمشيراوت ديتاب كرجودين خداك طرت سه الهد وه يقيناهم ج-اس كى مثال اليى ب جيك كونى معتبر وى بائت كرسكامسا كسان سے انسان مرعاتب اور شنتے والا اسے سے ان ك دير أيب منزل ب، اس کے بعد سنگیسے کی فاصیتوں کی جانتے بڑال کرنے سے بعد جان اسے کہ چونکاس بی انتهائی درجے کی گرمی اورخشکی پائ ماتی ہے جو انسان سے مزاج کے یا مکل خلاف ہے۔ اس سلتے زہرانسان کو بالک کردیتے والی چیزہے۔ خاصيتون كم اس طرح معلوم كرييف سياس ك يقين مي نشرورانناند س حائے گا ۔ كيابيه المهرعنت سبيري اس علم ك أصول الخصرية عسلَّى الشَّر عِلمبيه وللَّم ك عايُّول سے ثابت ہیں اور صحابہ اور تا بعین نے اس کی آن باقوں کو جو آسخضرت صلّی اسّد علیہ وسلم نے مخصرت صلّی استرائی میں میں میں اسلامی تعرف کے اس کی آن باقوں کر جیال کر ویا ہے۔ اور اُنمیہ مجتمد بین غور کرتے ہوئے بہاں تک پرنج سکتہ ہیں کہ مکست اور دانش مندی کی جو بائیں اسلامی قانون ہیں پائی جاتی ہیں اُنہیں قانون کی جو بائیں اسلامی قانون ہیں پائی جاتی ہیں اُنہیں قانون کی جو بائیں اسلامی قانون ہیں بائی جاتی ہیں اُنہیں قانون کے جرائیں باب ہیں بتا دیا ہے ۔۔

ان مجتہدا امول کے طراق پر جلنے والے محققین نے بھی حکمت کے بہت سے مسئے سان سا ف بیان کر دھیے اوراس طرح اس علم کی تعیق پر شخص ہے۔ اورجن لوگول نے اسلام کے بنیادی قانون کو سمجما اور اس کے بات اس وسی تحقیق کا بہت افخیرہ بات منتی گا مدے بنات اُن کے باس اِس وبی تحقیق کا بہت افخیرہ بحث بورگیا۔ اب اس علم میں بحث کرنا انٹر کے فضل سے ایسا منیس کہ کوئی شخص کہ سے کے مسلان کی دائے عامتہ اس کے فلاف کیا اس علم میں تحقیق کا میں تحقیق کا میں تحقیق کے مسلان کی دائے عامتہ اس کے فلاف کیا اس علم میں تحقیق کرنے والا اپنے آب کو اندھیرے میں یائے۔ بیر میں بی کے درست ہوئے بر بھی کے وائدھیرے میں یائے۔ بیر میں بی کے درست ہوئے بر بھی کے دالا اپنے آب کو اندھیرے میں یائے۔ بیر میں بی کے مائی کی کام کما یا اور اُن کے منوب نے بی اکر مصلم کے صحابیوں کو پایا اور اُن کے فیصل مامن کیا یا ویک جمنوں نے بنی اکر مصلم کے صحابیوں کو پایا اور اُن کے فیصل مامن کیا یا

سله المرجم المراب وه المام جنول نے فران ملیم الدیث اور صحاب کے فیصلول کو المنظم الدی میں اللہ اللہ اللہ اللہ ا و کھر کرقالوں و سنع کئے ہ

اله محقَّقين التحقيق كريف والع ، بات كى اصليت معلوم كرينكى كوشش كرف والع ب

كما جاسكا به كراس فن پر جهت شورى كار براي اس التي اين الديت كم الدين كار براي الدين الدين كار براي الدين كار الدين كار براي كار الدين كار براي كار

الرافعي من الله العالم المسرور الله المسرور المعالم المسرور ا

میں اور اعدیٰ قاعدے بنانے کے ساتھ آن کی بنیاد انتمانا بھی حاتیا ہو اور بیر الى قاعدول كے ليم عقلى اور تقلى شواور يميى لاسكتا بود به

مجص الله تعالى الفيرو برئ فتيس وسه ركهي بي أن من سايك يب كر مجه علم المراد وبن كى بت زياده مجد ماصل ب - بيريكى ما نتا مول كه ئين اس علم مين كامل منين أنون بلكه مبيرا علم بعي ناقص سيهم. ئىس بەيلىي مانتا ببول كەتچىد ئىتىغلىلى بىزىتىتى سەيھ كىيونكىدانىدان كانفىس تىسىمىتى 4 am 55 48 de - 5 31

يه كتاب كيدر اللهي تني ؟ إبات أيون بُنوني كمد ايك ردزنيس عصرى المأذَّ يرفقه كمر التدسية وصيان تكاسنة مينما نفاكه نجهه الساحكوس بواكد صفرت بي المرم سَلَّ الشَّعْدِيدِيكَمري مبارك روح أنى بعد أس فَيْعِيم كوفي جِيرًا رُهالَي اور مجهدابيا خيال بهوا كوياكوني حيادر معمر بردال تني بدء اس عالمت كامطلب ميرسه دل ميرايد الاكلياكديد دين اسلام كونتي طرزست ببان كريف كالمرت الشاره مهد - اس ون سنه كل است يعض من ايك الرسا با ما بول مو مردقت بيلاً عامًا ميم واس كم بجه عرصه لعد ميسه الهام بقاكه يسرب متعلق يرفيصله بويكاست تداي ايك مدايك دان دين كاية بطأ كاس صروا الما تقرية والإيكس واعدت كوناب كرين كمه المنظره واليس بيان كريمة من كوهل إلى مصيح مان ع ر الْفَكَى شُوا مِر الْمِينَ قاهد مصلة صحيح ثابت كوين تُنتيعه وسَيَّ مِمْ الله مِن مصد أيليس بيش كرنا بيشلًا به كمناكؤذان عاريف يربا فلال برسيعالم كيكاناب يترافيل كعامه

كرول كاراب زين اين رب ك فلم سع جام كا أهى ب اور عزوب كورت شعاعیں ایسانوں پروسی طرح برڈنے مگل ہیں جیسے طلوع کے وقت پرٹر فیسیج ادر مجصے بیعلوم مواکداب وقت اگیا ہے که رسول الشرصتي الشد علم وقم کی شرليت إس زماني سائنشفك دليلول عديدى طرح البت كي جلة اس كے بعد ميں في حصر الم مستقد من اور حصرت وا محسين من كو خواب ميں وكيا اُس دقت بیں تلہ ترسمیں متنا۔ مجھے ایسا خیال مؤاکر گویا اُسوں نے بھے ایک تلم دے کر فرماما کدیہ مارے نا احصرت محترب ول اللہ صلی اللہ علیا تم

سنیت الدرکیدل بلی ؟ اس کے بعد میں بہت دیرتک سوچا رہا کہ اس الم - علمها مهرار دین --- پر ایک جسو ٹی سی کتاب مکھول جو اسی مجمعی بول له بين اس ذلك يك وين واسى طرت مجد سكة كى طاقت اورقابيت ركان ال میں طرح معنزت بی اگرم علی الشواليد تلم كه زائم مي داست سند سي ارون مندي ياشرق بالك معطليع بوعة والعام فلك وحدزت المصاحب كاكمت، ك. وثنى سزب (Occidenc) تک پنچاکی اولوز لی مکارای ان مسأل کو کھینئیں گے ۔ ارتب

عله حصن المام من مع حصرت على وفي وعض علية اللام كرف بين علي المام عى بيدا بو م شد لم عن وفات يالى .

عه معنوت وام جين معنوت على الى ين المنت ين دينس بيدا بوت -، وا مال کی عمومی کر ایک میدان یی شدید تبعث +

زبان بین بوکه أسے شهری اور دبهاتی برابر سجد سکیس اور وہ عام اورخاص مجلسول میں بڑھی جاسے ۔ مگرایک چرر مجھاس بات سے ردکتی متنی - دوروہ بیا تنی کد بھے ایت اردگردکوئی ایسے عالم نظرت آتے شخے کشکل آپڑسنے بران سے بات چین کرے میخشمی لیاکروں۔مجھ میں یہ کمر وری بھی تنی کہ میں ان علموں کا ماہر نبیس تھا'' یمن میں وہ باتیں ہیان کی جاتی ہیں جن کا تعلق حصرت نبی آلٹر صفی الکٹر علیدہ سلم کے زمانے اور آپ کے قریب کے زمانے سے اور يه چيز بھي ميرے الادے كوكم وركرديني تھي كئيں ايسے زمانے بين مول حس میں جمالت اور تعصب کازورسے اور سرا کے شفس اینی ہی رائے کوسب سے زیادہ قدرکے فاہل جمعتاہے خواہ وہ کتنی ہی غلط كيول نهو-اوربه بات مجى بهدكد أبك زماني سے عالم مهبیت ايك ووسرے کونفرت کی نگاہ سے دیکھا کرنے ہیں -اور اگر کونی شخص كوئى كتّاب سك تو أست بُرا بهلا سكنے سكّنة بين - اب میری به حالت تقی تمهی توایک قدم آ کے بڑھا تا تھا اور تبھی ایک قدم بینچھے ہٹا لیتا تھا۔ یہاں کے کرمیرے قابل عزت دوست مخت ہو عاشق کے نام سے سور ہیں۔ اس علم مسلم آسرادین سے كى تستدر وتميست أور اس سكى بلىنسد مرشت ست واقف مو على - إلهين الهام مع وربع مع بريات الجی طرح یفنین کے ساتھ معٹ اوم ہوگئی کہ انسانی فوع ا

ک سعا دیگ اس علمی گری باتوں کی تعیق کے بغیر کمٹر نہیں ہوسکی اور یہ بھی سجھ کے بھے کہ اس علم کو تعیقات کی انتہا پر بہنیا نے کے بیلے شکوک اور شہات کے سالفہ بھے نوور کا مقابلہ کرنے کی صنورت ہے (اور وہ خود یہ کرنمیں سکتے سقعی بھم بھی دوجھے کئے کہ ان جھکڑوں کو طے کرنے کے لئے ایسے امراستادی صنورت ہو جا بہراستادی معلی دروان می گارت اس ماری اور تا اور جو کا فت رکھتا ہو۔ وہ لیسے ماہر کی الاش میں جا بچا بھرسے اور جون الجھے توگوں ہے دہ لیسے ماہر کی الائل میں جا بچا بھرسے اور جون الجھے توگوں ہے دہ لیسے ماہر کی الائل میں جا بچا بھرسے اور جون الجھے توگوں ہے توقع ہوسکتی تھی آن کی حالت کی جا تھے پر آل کی دیکن ہرت مرت کے لیے دوال آوی نہیں مانتا اور نہ ایس علم کی روشنی دکھانے دالا کو کی نہیں مانتا اور نہ ایس علم کی روشنی دکھانے دالا کو کی نظر آتا ہے ہو انہوں نے یہ دیکھ دبیا ، تو بہری طرف توقع ہوسکتی طرف توقع جب انہوں نے یہ دیکھ دبیا ، تو بہری طرف تعین متوقع ہوسکتی وجب ہیں مذر کرتا کہ ہیں اس قابل نہیں ہوں متوقع ہوسکتی وجب ہیں مذر کرتا کہ ہیں اس قابل نہیں ہوں

کہ انسانی سواوت سے اضان کی بھول فی مراد ہے جس کا مطلب یہ کد انسان وہ کا مراد ہے جس کا مطلب یہ کد انسان وہ کا مراد ہے جس کے کیا ہے کہ وہ مرف ہے کہ وہ مرف ہے کہ وہ مرف ہے کہ انسان وہ مرف ہے کہ انسان کی بدنی صحت ہے جس کے قائم کے تھے کے انسان کی بدنی صحت ہے جس کے قائم کے تھے کے انسان کی بدن کے مناسب ہو رمیت ہے انسان کوالیسی غذا کھانی جا ہے جواس کے بدن کے مناسب ہو رمیت ہے انسان

مى مەسىمى

اس علم بر كور لكهون و محمد لكام والى حديث إو دلات -جنائج أنهول نے مجھے بالكل لاجواب الرديا - اور سيرسے ليے بها من كونى راه نه جيورى -اب مجيم بين بوكيا كه فدرت كوكوتي بهين بي برا وا تعدعمل بين لانا بي اوروه بو تحجي الهام ہُوا تھاکہ تیں یہ کام کروں گا یہ اسی کی ڈول پڑرہی ہے میرکے دِل مِن اس بات كايفن بيدا موكياك يه قدرت اللي سع موسف والی چیزے اور ہرطرف سے اس کے اساب جی ہو گئے ہیں۔ اس ملیے اب بیں لے الشر کی طرف وحدیان کیا اور اس سے دُعا کی کہ وه ميرك مليه صحيح اورسيدها رات كهول وسه- چنانج أي سف ايني طاقت ادر قرّت مب الشرك سامن جيور دى اوراس طرح أوكبا جیے مردے کی لاش غسل دینے والے کے ہاتھوں میں موتی میں اور میرے دوست نے میں بات کی طرف توج دلات تھی اسی سے کر فے بن ان اس مدیث کا مطلب میر ہے کہ اگر کوئی شخص کچھ جانتا ہوا ورطالب علم اُس سے دریا فت کریں اوروہ منہیں نہ بتائے بلد علم کو چھیائے تو تیا مت کے بعد

اسے آگ کی نگام بینا تی جائے گی ۔ کله یعنی اس علم کے متعلق اس کتاب کی تصنیف انسانی تاریخ کا بهت بڑا دافعہ ثابت ہوگی ادرمیں طرح ادر بہت سے القلابات ہوئے ہیں یہ بھی ایک ہست بڑا انقلابی کارنا مد ثابت ہوگی ۔ چنانچ حضرت امام کا پیخیال بھی شابست ہوا۔ جند الشرالیالفہ ونیا کے انقلان ادر بیات یہ بچن کی تصنیف ہے جو الشرف چاج تو برعظیم ہندیس انقلاب کا پیش نیمین ایت ہوگی (مرتب)

الناب کے نام کی وجہ این نے اپنے دوست سے بونی کی کویں خان وی کیست ہے۔

انسان ہوں۔ لڑنے جھکڑنے سے ہمیت بہتا ہوں ۔ بو کیست ہوں کا ایس ہو سکتنا کہ بین

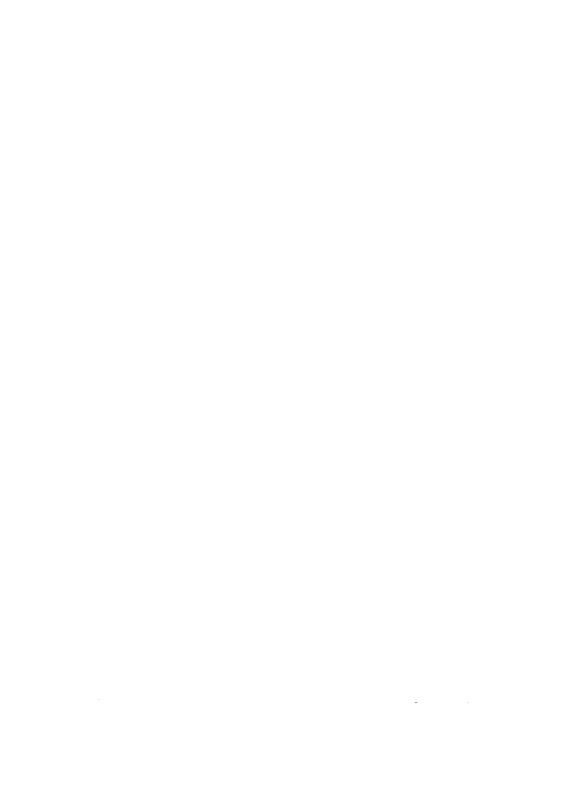
ان پی پر قناعت کرنا ہوں ۔ بو سے یہ نہیں ہو سکتنا کہ بین

ان بوں کے صفح النتار ہوں اس بلے کہ تو پر ایک خاص کیفیت طاری

ہر آلے جانے والے سے بحث کرتے منوات کی توست شمیں ملقی ۔ اور شیر سے بر آلے جانے والے سے بحث کرتے منوات کی توست شمی کا بیروشیں

ہر آلے جانے والے سے بحث کرتے منوات کی توست شمی کا بیروشیں

ہر آلے جانے والے سے بحث کرتے منوات کی توست کو توست کی توست





10 TO 11

Acres Contraction



کیاشرعی عکون میں کوئی مصلحت نہیں ہے ؟ آبھی کہی لوگ خیال کرتے ہیں کہ اسلام کے سرعی حکموں میں کوئی حکمت یا مصلحت نہیں ہے ۔ اورانسان یو کام کرناہے اورانسان کا محلول میں کوئی حکمت اس کا جو کھیل دیتا ہے ان دونوں میں آبس میں کوئی تعلق نہیں ہے۔ ان اسلام کی شراجیت آبس میں کوئی تعلق نہیں سیاری کوئی تعلق نہیں انسان کا اسلام کی شراجیت یا فافون کے حکموں کی فرما نہرواری کرنے کی دمد داری کی مثال ایسی ہے جوہی اس میں جوہی وجہ سے کوئی حکم دبا جاتا ہے بشال نا زیڑھے کی حکمون دوجہ مسب اینی وہ صل چرجس کی وجہ سے کوئی حکم دبا جاتا ہے بشال نا زیڑھے کی جہ دون دور قائدہ جو حاصل کرنے سامند عاجزی ظاہر کرکے اس سے مدونا میں کرنے ہیں کہ دانن اور مندھان ہوجائیں دھرش کا مرکبا یا کویا جاتا ہے پشال کی کوئی ہیں خصاصل کرنے ہیں کے دانن اور مندھان ہوجائیں دھرشب)

کوئی شخص اپنے ذکر دن کی فہانبرداری کا استحان کینے کے لیے تبیہ سس سی بیتھرے الشخاف کیے لیے تبیہ سی سی بیتھرے الشخان کے ایک درخت کو ہاتھ مگانے کے لیے کہ دیتا ہے ، ظاہرہ کران مکموں میں فرکروں کا استحان لین کے سوا اور کوئی فائدہ ہنیں ہے ۔ اب وہ فرکریا تواہد ملک کا محکم ماں لیس کے یا منیں مانیں گے ۔ دونوں صورتوں میں ان کے کاموں کے مطابق انہیں جزا (اتجھا کھیل) یا سزا (اجرا کھیل) بل جائے گا ہوں کے مطابق انہیں بھرا راجرا کھیل بل جائے گا ہوں کے مطابق انہیں بھرا راجوں کے مطابق انہیں بھرا راجرا کھیل بل جائے گا ہوں

قرآن اور مدیث اے غلط قرار دیے ہیں یہ ندایت خلط خیال ہے ۔ آبیدکہ رسول اکرم صلی احترافیہ وسلم کا طریقہ اور آپ کے اور آپ کے بعد کے خیرو برکت والے زیانے کے عالموں کی متعقد دائے اسے جھٹلاتی ہے انسان کے دل کی میتنوں کے مطابق حمایت گایا جا آ ہے۔ نیتنوں کے مطابق حمایت گایا جا آ ہے۔ نیتنوں کے مطابق حمایت ان کو اس کا میتنوں کے مطابق حمایت ان کو اس کا میتنوں کے مطابق میں جو انسان کو کسی کام کے کرنے یا کہ ان کو کسی کام کے دل کی نیتنوں کے نظامی میتی ہیں جو انسان کو کسی کام کے کرنے یا کہ ان کا کہ انتقال بالنشائ ہوتی ہیں جو انسان کے کام وں کا جا گائے ہوتا کی میتنوں کے نظام کو گئے اور کی انتقال اللہ کو گئے اور کو میا گھٹا و لاگئی بینال اللہ کا فیا کے کہ ان بین اللہ کا کو گئے اور کو کہا گھٹا و لاگئی بینال اللہ کو گئی جا تھٹا کے باس ان جانوروں کا گوشت اور نوں نمیس بہنی اسکن اللہ رابینی الشرکے باس ان جانوروں کا گوشت اور نوں نمیس بہنی اسکن اللہ رابینی اللہ اللہ کا بال فیا ہے کا کا روی بھتا ہے کہا ہے کہا ہے کہا کہا گئی کا الادہ بہنیا کے باس تبارا خدا ہیں کا الادہ بہنیا ہے کہا ہے کہا گئی اللہ و نہنا ہے کہا کہا کہا گئی کا الدہ بہنیا کہا گئی کا کہا کہا گئی کہا گئی کا کہا کہا گئی کا کہا گئی کا کہا کہا گئی کا کہا کہا گئی کا کہا گئی کا کہا گئی کہا گئی کا کہا گئی کہا گئی کا کہا گئی کہا گئی کا کہا گئی کا کہا گئی کا کہا گئی کا کہا گئی کہا گئی کا کہا گئی کہا گئی کا کہا کہا گئی کہا گئی کا کہا گئی کا کہا گئی کا کہا گئی کہا گئی کا کہا گئی کا کہا گئی کا کہا گئی کہا گئی کا کہا گئی کہا گئی کہا گئی کہا گئی کا کہا گئی ک

نازى مثال كوك نهين جا مناكر فازاس سيير مقريرى كنى سيرك نسال خد تفالي

دُولَة كَى مثال الله بهي مجمع من آسكنا سبے كه اسلام شريعت بس رُولَة اس ليهِ مقرد كَى تَنْي سبب كه النسان سبع كنبوسى اور مُجل كى مُرى عادت نزك كرادى جلسّة تأكه مختابوں كى صرورت بورى كرنے كاسامان مهم بہنج سبكے جيسے قرآن حكيم ميں ہے كه وَلَا بَيْمُنْ مَنْ اللّٰهِ فَيْنَ بَنْجُولُونَ بِعَمَا إِنَّا هُدُد اللّٰهُ مِنْ فَصَعْم لِلهِ

IN: YOL

سے کیونکہ بس کا وقت بین کا وقت ہونا سب اور عضر کا سیرو تفری اور کا کام کاج کی زیادتی کا وقت ہونا سب اس سیدان وقتوں میں ماز ترک ہوجا کئی سے ان کازوں کی بابندی بہت خیال اور بہتت چاہتی سے اس سیدان کی بابندی بست خیال اور بہتت چاہتی سے اس سیدان کی بابندی سے انسان اللہ نفائی کو دیکھنے سے لیے زیادہ تیار ہونا سے ومرتب

چۇم الفنيا مَنة رىينى جن لۇن كەنشىنىلل نە بىت نىسل يىنىمال ا دولت میں سے مجد دیاہے، دہ جوائن کے دینے میں تنوس یا بخل کرنے ہیں وہ یہ تجمیں کہ یہ ان کے لیے اچھا ہے شیں بکدیدان کے ليخ نهايت ي رُاب ده جن چير كالخل كردب بي آ محمل كفات کے دن اس کاطوق بہنائے مائیں گئے روزے کی مثال یہ بھی معلوم ہے کدروزہ اس داسط مقرر کیا گیاہے کہ انسان استعلم يرقاد بك - جيد الشرقعاك ف فرابا ي ي لعَكَلَمَ تَتَقَوَّنَ ربعن اميدى عِانى به كدتم بالأعده اطاعست اور فرما نبردادی كرے دالے بن جادئے كا باجيدة سفسريت على الشرعليد وسلم نے فرایا ۔ کر" روزہ اس سے سلیے خصتی کرنے کا ذریعہ سے میں ع كى شال يربحى معدم بي كد ج اس كي مقرموًا ب كد الشرفعالي ك نام يادولان والى جيزول كى عرّنت كى مباست بعيد الشرنغال فيهاماً ربینی بہلا گھر جولوگوں کے لیے خدا یا دکرنے کے واسطے بنا اگیا وہ

11 im 01

Arir Or

سے بعن جس طرح خفتی ہونے سے بعدنفس کی ایری خواہش مسٹ جاتی ہے۔ اسی طرح سے آگریشرعی فاعدے کے مطابق روزہ ڈی جاسٹے تدوہ کہی انسان کی بُری نوام شوں کو دوک دیناہے مزارشہ،

وه ي جُرُكِّم بن يض نير فرايا - كمانَّ الصَّفَا وُالْمَرُوكَة وَمِنْ شعَائِراللهِ (ليني صفا اورمرده خدا بادولانه والي حيرون بس سيبل) ففعاص كى مثال إيد كيمي معلوم ب كد قصاص رقتل يازخم كا بدار)س ليه مقرر بوات - كه لوگول كو قتل سے روكا جائے۔ جيسے الله تعالىٰ فرانات كَ وَلَكُثُرُ فِي الْفِصَاصِ حَيَاتًا يُبَا اوْ لِي الْدَلْمَابِ ربعي اے عقامندو! تہارہے لئے قصاص من زندگی ہے ا

قانی سراوں کی مثال اید مجھی معلوم ہے کہ سرائیں اور کقارے (جراتے) اس لیے مقرر کے سکتے ہیں کہ گناموں سے رو کنے کا ڈریعہ بنیں جیسے

جهاد کی مثنال ایر بھی معلوم ہے کہ جہاد اس لیے مقرر کبیا گیا ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ کا قانوان عام دوسرے قانونوں کے اوپردسے اور سرقیم کا فنت اور فساد اور برنظى دوركروى ملئ - جيب استرنعاك فرمانا الله كد رفالتلو هُمْرِحتَّى لَا تَكُونَ فِتُنْفَةٌ كُونِكُونُ الدِّينُ كُلَّهُ لِللهِ ربيني إن سے لڑو بہاں تک کہ برنظمی ڈور ہوجائے اورساری قوم الشرکے فاؤن کی "الع بن *جاستُ*

آبس كمعاطات كى مثال ابرىمى معلوم ب كرايس كے لين دين كے معاطلات ادرمرد اورعورت کے نکاح وغیرو کے قانون اس لیے مقربوے بیں

10:00 0 169: 0 101: YOF 71: Pal

کرانسانی سرسائٹی میں عدل اور انصاف قائم کیا جاسکہ اسکے اس طرح کے آور بہت سے تھم ہیں جو قرآن تعلیم کی آیتوں اور آسخصرت صلعم کی عدیثوں سے تا بت ہیں اور ہرزیانے کے عالم اُن کی تعکمت مکھول کھول کر بیان کہتے آئے ہیں۔ اب آلکوں تخص آئی سی بات بھی بچھ نہیں سکتا تو یوں خیال کرنا جاہے کہ اُسے علم ہے بچھ بھی میں نہیں ہے۔ اے جا ہے کر اپنی تقل پر دوئے۔ ایسا شخص اس قالی نہیں کہ اس کوئی بات پر تھھروس کیا جائے اور ملی مخلوں جی اس کا

ذکراکٹ م بنی اکر صلعم کی بتاتی ہوئی حکتیں | بھریہ بات بھی ٹا بہت ہے بھر تخصفرت صلعم نے کہلی بھی بعض عبادتوں کے دقت مقراکرنے کی منسبہ بہتادی

ہیں۔ اُجیے ظرے پنا جارکتیں پٹنے کے بارے میں فرا اُکرے ایساً وقت ب کراس میں آسانی رحمت کے دروازے کھنے ہیں۔ توہی جا بہنا

وفت ہے کہ اس میں بیرا کوئی نیک علی اُورِ جائے ٭ ہوں کہ اس میں بیرا کوئی نیک عمل اُورِ جائے ٭

سنخفرون فعلم سے بریمی روابت ہے کہ عاشورت کے دن کا روزہ رکھنے کا اصلی سبب بیہ ہے کہ اس دن موسی اور اُن کی قوم نے فرعون کے ظلم سے نجان باتی تنی اور سیم سلمانوں کے اُں اس میں مقرر میڈاکہ بم حضرت موسے علب الشلام کے طبیق کو 'ریدہ رکھنا چاہیتے ہیں ۔

اسی طرح آنحندن صلیم نے بعض شرعی مکہ مل کے اسباب بھی اسلام سے مینے بینی مرم کی دسیں ان کا کو ماشورہ کے س

سمحائے ہیں مشلاً حکم یہ ہے کہ حب آدمی سوکر اُسطفے تو ہاتھ دھوئے بغیر پانی میں نہ ڈالے۔ آپ نے اس کاسب یہ بتایا کر وہ نتییں جانتاکسوتے میں اُس کا ہاتھ کہاں کہاں لگنار ہا ہے "

ایسے ہی ناک صاف کرنے کے متعلق فرمایا کہ رات کو شیط انی توتت اُس کے ناک میں جمع ہوجاتی ہے -

ایسے ہی سونے سے وصوٹو طنتے کے متعلق فرمایا کہ حب انسان لیسٹ جاتا ہے تواس کے جوڑڈ جیسلے پڑجاتے ہیں کی

ایسے ہی منایں کنکرباں مارنے کے متعلق فرمایا کہ یہ انٹر تعالیاتے

کی باد کو قائم رکھنے کے لیے ہے ۔ ایسے سی اہانہ نہ کرکھ میں ما

ایسے ہی اجازت مے کرگھریں جانے سے متعلق فربایا کہ یہ اِس مفردکیا گیا ہے کہ انسان کی نظست پر وسے کی کسی چین ہد ندیر جائے ہو

بنی کے جھوٹے کے متعلق فرایا کہ وہ بجس ریلید بنیں ہے اس لیے کہ وہ ہروقت تمارے گھروں میں آنے جانے والاجالور

بعض موقعوں پر فرمایا کہ اس باست میں ایک ضاد کو رفع کرنا مقصود ہے۔ جیسے دودھ بلانے کے زمانے میں عرزوں کے قریب

و الله بعقول کے اس و طبیع بن کو وور کرینے اور شعب کی جگر جُستی لانے سکے لیے وضو کریتے کی صرورت سے امر بنب

جانے سے منع کر دیاگیا ہے۔ کہ اس سے بیٹے کو نعقمان پینی کا ڈرہے۔
کبھی دشمنوں کے ایک فرن کی نخالفت کرنے کے لیے مکم دیا گیا ہے۔
جیسے آنصرت صلع نے فرایا کہ سورج شیطان کے سینگوں پڑھنا ہے۔
اُس وقت کا فراؤگ رع قرآن مکیم کا مکم پھیلنے سے روکتے ہیں ااسے
مجدہ کرتے ہیں اِس لیے سلمانوں کو اس وقت نازے ردکا گیا ہے۔
تاکہ اُن کا فروں سے مشاہدت ہدیا نے جوبائے ،

بعض دفعد آبیت نے کسی کام کی اجازت اس سب دی ہے کہ داندیں اس محمد دوسری مدیث میں اجازت دیت ہوئے فرایا کہ اس نے دال کیا سب ہمنی عبسانیوں ادر بعود بول کے کھٹے پر کمد وہا تھا جو در ضرب خانجا ہیں ہے اس مطلب یہ سبے کرفون خازاد اکرنے سے بعد کچھ دیر ضرب خانجا ہیں اس کے بعد نفل دفیرہ شروع کرنے جا مبیل اس سب حقق قانون میں وحق خانہ کے بعد اس مجمد ہے ہے شرق اس کے دوسری جگہ ناز برسے کا تعمرت ناکہ ذین کے بعد اس محمد کے دون کے بعد اس کے بعد اس محمد کے دون کے بعد اس محمد کے دون کے بعد کا تعمرت ناکہ ذین کے بعد اس محمد کے دون کے بعد اس کرنے کے بعد کی دون کے بعد کی محمد کے دون کے بعد اس کے بعد اس محمد کے دون کے بعد کی دون کے بعد کی دون کے دون کے بعد کی دون کے بعد کی دون کے دون کے دون کے بعد کی دون کے دون ک تعلی مسکوس ند ہو۔ مثلاً ایک ہی پیڑے میں نماز جائز ہے ہو۔
ایسے ہی قرآن کی میں ہے کہ عَلِمُ الله اُنگُرُم کُنتگر تَخْتُالْوَٰ نَ اَنْفُسُکُدُ فَتَا اِسَ عَلَيْکُدُ وَعِفَا مَنْکُدُ (يعنی الله جانا ہے کہ تم لوگ ایسے نفسوں کو دھوکہ دیتے ہے، تو اللہ تعالے نے تم پررجست کی اوریس معاف کردیا ہو

بعض موقعول برآئ فى مملول كاستان قاب بنات في في التنظيم التي التنظيم التنظيم التي التنظيم التنظي

له بعن دوستوں نے عرصٰ کی کہ جا ہے پاس دو کیڑے موجود مایں آوا کیا نے فرایا کر سب کو تو د د کپڑے سبینوس ہیں اگر سافٹ کر دیا جائے کہ نا فردہ ہی کپٹروں ہی ہوگی۔ تو ہست سے درگ نا ز منیس برٹر مرسکیں سکتے ،

عه ۱۸۵: ۱۸۵ سطه رمعنان کے میستنی بعض لوگ داقوں کو ابنی براول کمیاس مات سے ادراس کے لئے جیلے بعل ناتے ہے۔ الله تعالیٰ نماس کلیعت کو دور کردیادہ اللہ المانی اوران کا دور کردیادہ اللہ ا امانت دے دی کہ دہ داتول کو ابنی برویل سے مل سے ہیں ہ

ایک اُور موقع پر فرطایا کرتھ بیں اپٹی شہوت بگوری کرتے پر بھی تواب ملے گا۔ نوگوں نے تعجب سے کہا کہ یا رمول الشرشہوت بوری کرنا اوراجر ؟ آلا فرایا کہ آگر کو ٹی شخص حرام طریقے پرشہوت بوری کرے تو اُس بداُسے گناہ ہما یا متیں ؟ توامی طرح آگر قانون کے اندر رہ کرشہوت بوری کرتا ہے تواسے آج ملنا جاسمۂ ہے

ایک اور موقع پر فرایا کرجب و دسلمان الواری کینی کر صف سایم استان الواری کینی کر صف سایم استان الواری کینی کر صف سایم استان تو الله اور تال کرنے والله اور تال کرنے والله اور تال کرنے واللہ اور ترست نیکن مقتول کا کیا قصور ؟ آپ الله الله مقتول کا کیا قصور ؟ آپ الله والله کرنے تو الله کا کہ استان کر استان کرنے مقتول کر دے لیونی وہ اتفاقا الله تو تال کردے کیا نہیں وہ اتفاقا الله تو تال کردے کیا نہیں وہ اتفاقا الله تو تال کردے کیا نہیں وہ اتفاقا الله تو تال کردے کیا تھی ہا

 بنیں چاہیے۔ اِس لئے کہ اگر مکنے سے پہلے ہی کسی اُسانی افت مثلاً اُندی، بالش وغیرہ سے تلعت ہو جائے کو بھر خریدارکو بڑا گھاٹا رہے گا اور آپ کے فنت و فساد کی بنیاد کھڑی ہوجائے گی ب

ایسے ہی حضرت عبداللہ بن عراض نے فالہ کسیے جاروں کو اول میں سے دوکو المحق کا یاجا آہے یہ سے دوکو المحق لگا یاجا آہے یہ حضرت ابراہم کی اسلانی کو بنیادول پر قائم ہیں اور دوسرے دولوں کونے اصلی بنیادول سے برط گئے ہیں ہ

معاب کے بعدائے دالے دکوں اسے بین بد اس شاگر رتابعین بھی ای طیح اسے بین اسے بعدائے دائے میں اسے بین اسے کو دور کرنا ہے در کہیں کوئی خاص فائدہ حال مرنا - بین مسب بھی ان عالموں کی کتابوں میں کھول کر بیان کیا ہم اموج دہے میں مرنا - بین اور اس بھی ان بین ابول میں کھول کر بیان کیا ہم اور اس میں بین اور اسے شرعی کھول کو بین اور اسے شرعی کھول کو بیان کی کوشندوں کو جول فراکر انفیل اور اسے شرعی کھول کے بیان کے بین اور انہایت عمدہ سائدین کے تعقات کے بیان کی جب بین اور انہایت عمدہ سائدین کے تعقات بیان کے بین اور انہایت عمدہ سائدین کے تعقات بیان کی جب بین اور انہایت عمدہ سائدین کے تعقات بیان کی جب بین اور انہایت عمدہ سائدین کی سائدین کی کوشندوں سے بین انہاں کی کوشندوں سے بین کی کوشندوں کی کوشندوں

مراب مرابع مرابع مرابع قاعده المراب بات مح من كر جيد سنت الم

ابت ہے کہ سرایک کم کے اندرایک مسلحت صرور موجود ہے اور وہ مجکم دینے کامقصد وہ صلعت جلاتا ہی ہے اور اس بر تحقیق کرنے والے عالموں کی دائیں ایک ہوچکی ہیں ، ویسے ہی یہ بھی معصے ہے کہ شراعیت محکمول میں جرخاص صلعتیں جیبی ہُوئی ہیں انہیں الگ کے ویکھا مائے توالی کو كومك والولكوافيا اجردي اوريد مان والولكوسزادي ميس يراسكا اپنی حکر قائم ہے کہ السر کی طرف سے سی بات مے کرتے یا مذکر فی کا حصک عادل موال بعد العلب يرب كركس كام كرن يان كرف كم معلق حكم كا آجانا فرما نبرداری کی مشورت میں تواب اور نافط نی حالت میں مذاب کا ایک مستقل سبت، برسب اس کھم کے اندر کھیے اُولی مصلحتوں کے علاوہ ہے كويا فغاب يا تواب كه دد برك سبب بس ايك توه صلحت ادركست وكس حكميس موجد ب دوسرے اس كا الله تعالے كا محكم مونا)+ يه بات بحي ميم سي كروه وك فلطى ربين جويه خيال كيده بي كركسي كامكا اجتايا أرابونا صرف أسصلحت برموقون بعص انسان كحفل مجم كے ان لوگوں كے نزديك شرعي قالون كاصرف يوكام الله وه بادك كراس كام يس فلان صلحت جيكي موقى بد أوراس صلحت كم مطابق ال

کہ اس کام میں فلاصلات ہیں ہوتی ہے اور اس سعن عصوب کا کہ اس کام میں فلاصلات ہیں ہوتی ہے اور اس سعن کے سات کا مکم دینے کے نئیس ہے کہ فلاں کام کر و اور فلال نہ کرو ۔ لینی شرعی قافل می کام کرنے یا نہ کرنے کے فلال کام کر و و اور فلال نہ کرو ۔ لینی شرعی قافل میں کہا ہے ہواس کام میں جیسی ہولًا لائی کہتا ہے جواس کام میں جیسی ہولًا لائی کہتا ہے جواس کام میں جیسی ہولًا

موقب- وه كام اس كفكرية يارة كية كلائق منيس بوتاكه قانون كس كاحسكم ديناب اس كى مثال ايسى ب جيس فاكثر دواكي فاصيبيس الي اورمرض كالمم بتاديتا ہے۔جس طرح واكثركافكم ندمان سے مرض بركونى الرئيس براً الني طرح شرع كاتحكم اس كي صلحت عدالك جيزيد-إسكا مصلوت سے کوئی تعلق منیں ہے۔ یہ خیال بالک فلط ہے رکیو کہ اس بری سی مكم كے قالون بن مانے ساس كتميل كى جومنرورت بيدا موجاتى سے اس سے بے بروائی برتی گئی ہے۔ اس کے کہویکسی صلحت کو سامتے ركدكركونى قاعده بنايا مائ بيمراس قاعديك كوقالون بنلايا ملت تواب اس میں قانونی شان عالب رہے گی اوراس کی تعمیل قانون کی صیفیت سے ضروری موكى جيد ايك السركامكم أكرفلط بهي موطالا منيس عاسكما -قالون كهتاب كراس افسركا حكم ماننا برط على الرحكم غلط بوتواس كفلات الك طل برچارہ جوئی کی جاسکتی ہے۔ میکن قانون افسرکے مکم کی فرا سرواری سے انكاركرف كى احازت شيس دى سكتا) سنت پر اوركيد والاانشان سرى نظر سے فبصلہ کرسکتا ہے کرین الله الک سائنلیفک تعلیم کے ساتھ کہی جمع معیں ہوسکا دیکھے مصرت صلح رمضان کی تمارے بارے میں دماتے ہیں كرتم اس است كرول بن يرفعاكرواس لية كريه ورب كدكسيس يرتم بر فون شروصائ ملائكم الرصاحت كى وجيس مكم مقرر عدي تويد ناز كمريس يرْمى جاتى يامىجىرىن ، دولۇل صورتول يى فرض بولىغ كاسىب بى كىتى ھى - ايك اورصریت میں انحضرت ملم خواتے ہیں کے سلاوں میں سے بڑا مجرم دہ ہے اخیر مراہ ہیں کے بیار حرام ہنیں تقی سکن اس سے معلوم ہوتا ہے کے حالال اورح ام ہمینے یو چھنے کی دج سے حرام ہوئی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حالال اورح ام ہمینے کے اصول صلحت کے سوا اور بھی ہیں۔ اگر ایسانہ ہوتا تو گھر میس رہنے اللہ رمقیم ، انسان کو جو انتا ہی شکل کام کر را ہو جیسے مسافر کو سفرت کلیمت ہوتی رمقیم ، انسان کو جو انتا ہی طرح می ملنا چاہئے تھا جیسے مسافر کو سی صاصل ہے ، بوردہ دیکھنے کا اُسی طرح می ملنا چاہئے تھا جیسے مسافر کو بی ماصل ہے ، ای طرح ایک ایسے کے لئے جو بنایت آرام سے سفر کر را ہے و دورہ افطار کر نا ای طرح ایک ایسے ہی ان سب سزاؤں کا حال ہے جو شارع نے منف را

کی ہیں +

اس قاعدہ یہ ہے کہ جب شارع کا تھکم سیمے طور پرمعلوم ہوجائے تو

اسے یہ کہ کر ڈا لا انہیں جا سکتا ۔ کہ اِس کی صلحت ابھی مجھ میں انہیں آئے۔ اِس

اسے یہ کہ کر ڈا لا انہیں جا سکتا ۔ کہ اِس کی صلحت ابھی مجھ میں انہیں آئی۔ اِس

اسے کہ بدت سے لوگوں کی عقلیں بہرت سی صلحت ارسے نزدیک ہماری آئی عالی

ہیں بیچان انہیں سیسی تیس ۔ نیز آنحضر صلعم کی سمجھ ہمارے نزدیک ہماری آئی عالی اس بیان کو ایس سے نیو تا اس لئے صلحت کے قابل نیں مامی کو بتایا جا اسکت ہے۔

اور دوسرے عام لوگوں سے چھیا یا جا تا رہ ہے اور اس علم میں رائے بنانے اور دوسرے عام لوگوں ہی کو بتایا جا سکت بنانے دولے عالم کے لئے وہی شرطیس مقرر ہیں جو کلا مم اللہ یعنی قرآن چکیم کی تھیں دانے دیا تھی تھی تو آن چکیم کی تھیں ۔ بنان کرنے دالا بنی بنی اکرم صلحم **

کے لئے منروری ہیں-انبیاراوران کے کامل ہیروڈں کے طریقے سے باہر مکل کرخانص حقل سے جس قدر قاعدے نابت ہوتے ہیں اُن کی مبنیا دیراس علم میں سجنٹ کرنا جائز متیں ہے

مم فاوپر چوکھر بان كباسے - أسسے يه بات صاف طور يرم میں آجاتی ہے کہ شراعیت و گول کو فالون کی بابندی کا جو تھکم دیتی ہے اسکی مثال اليي سے جليدايك سروارك أوكر سار سوكة - أس في است قاص داکشروں میں سے ایک کو تورے اختیارات دے کر تقرر کرویا کہ وہ بھار نوکرو كودوا يلائ - أس صورت يس اكران بمارخاد مول في أس داكشرى فوانظراك كى توامول نے كويا ايد سرداركا حكم مامان سلة سرداران سے يقيناً خوش ہوگا اور الفس اچھا العام دے گا اور وہ مض سے شفا بھی یا جائیں گے۔ ليكن اكرنوكرون في اس داكشرى ناهراني كي توييمتيت بين البيات الحساكي افرماني كرناسي -اس كفي سرداران يربهت ناراهن بوكا-ادروه أنفيس بلی سنرا دے گا اور ساتھ ہی وہ بیاری کی دحیہ سے مربھی جائیں گے۔چنا بخیہ أتخفرت صلى الشرعلية وهم ف اسى طرح اشارد فسرطا وحب آب في وشتول کی زبان سے اس بات کا ذکر کسیا کہ نی کی مثال الیبی ہے جیسے کسی طعف نے ایک کو مٹی بنائی اورائس میں ہرقمم کی دعورت کا سامان تیار کرے رکھا۔اُس فایک آدمی بیجا جرمهانول اورمعانول وضردے کد کھانا تیارہے آلکھالیں اب جس تض سفاس بكار في داك كى بات مان لى اوركو المي يس اكيا اسس في

خوب کما ایک ایکن جسنداس کی بات مانی ده مذتواس کوهی بین آسکا از هدیافت مین شرکیب موسکا به

الیسے ہی آنخصرت میں استرفلیہ وسلم نے ایک بات اپنے رہ سے
موابیت کرکے کہی ہے ۔ کہ استرفعالے وگوں سے فرمانکہ کہ دوجو بدلہ تھیں اور ایا ہے ایک بہت کہ مور ایس عاملی ایم مے بہال جو کھ بیان کیا ہے کہ گو انسان کے کرموں
ام صامیہ کامسک ایم نے بہال جو کھ بیان کیا ہے کہ گو انسان کے کرموں
اور ان کے جھلول ہیں خاص فعلی ضرور ہے کھر بھی کرموں کی اچھائی بُرائی خللی
عقلی ہی بٹیس ہے۔ اس میں ایک بات ہے جو دونوں کو جمع کردیتی ہے اور
وہ ہے کہ انسان کے کرم اور اُن کے اندر کی صلحت اور کی کام

یہ دونوں باتیں مل کرونداب یا تواب پیدا کرتی ہیں۔ ہمارے اس بیان سے وہ مشکل مسلم بھی مل ہوجا نا ہے جس پر عالم لوگ بحث کرتے رہے ہیں۔ کہ حصرت نبی اکرم صلع سے پہلے کے لوگ جو مجھ کرکے مرکئے اُس پر اُنھنیں عذاب ما تواب ہوگا یا ہندیں ہو

عالموں کے احتراضات اعالموں میں ایسے لوگ موجود ہیں جو ایک صناک یہ جانتے ہں کہ شرع جکموں کا تعلق خاص خاص صلحتوں کے ساختہ ہے اور عملوں برجزا ياسنرااس ليه لمتى سيح كه وه انسان كي نفس كى ان حالتول سيربيرا بوت ہں جوانسان کو اجھایا جُرابناتی ہیں۔ جیسے اسخصرت صلّی استرعلیہ وسلم نے فراياك " أكا حَانَ في الْجُسُدِ مصعدة "؛ إذا صَلَحَتْ ، صَلْحَ الْجُسَلُ كُلَّهُ ، حَاذَا هَنَانُتُ ، صَاكَ الْجَنْدُ كُلَّهُ ؛ أكم إ وَهِي الْقُلْبُ " ريسي رکیمو! انسان کے جمیں گوشت کا ایک مکرانے آگروہ اچھا بن بائے توسارا جمم اعمار ما الله عن الروه خراب موجائے توسارا بدن خراب موجاما سے -المركمو وه ول بيك اليكن يه عالم لوك خيال كرت بيرك العلم يكتابي لکھنا اور اس کے اصلی قاعدے اور شمتی قاعدے مقرر کرنا ناممکن ہے کیبونکہ اس علم مسلط منايت باريك اور كرس يب اور يسك زمان ك لوكول في ا اس کا جواب بیرہے کہ اکفوں نے اپنے عملوں سے اسانیت کی اسل صلحتوں کو متناخراب كيا اس كمنعلق طبعي طور برصروران مصحساب بوكا ليكن قانون كي حيثيت س الفيان بن حكول ك خبرنيس في أن سع ده برى بين - أن كى دجرت الفياس مزامنيس مركى *

اس علم کو علم کی حیثیت سے نہیں اکھا حالا تکدان کا زمانہ استحصرت مسلم کے دمانے کے قریب مقا اور وہ اس علم کے برطے ماہر سے ۔ گویا اُن سب کی اِنے یہی ہے کہ اِس علم پر کھید لکھنا اچھا بنیں ہے ؛ بعض علم والے کہتے ہیں کاس علم پر کتابیں لکھنے کا کوئی فائدہ بنیں ہے کیونکہ شرعی قانون برعمل کرنے کے علم پر کتابیں لکھنے کا کوئی فائدہ بنیں ہے کیونکہ شرعی قانون برعمل کرنے کے سنے یہ ضرط بنیں ہے کہ انسان اس قانون کی صلحتیں جا قتا ہو یعنی اس علم کے برط سے معلی قوت کھرزیا دہ پر النہیں ہوتی ہ

ان اعتراضون محجوابات اليكن سب باليس علط بي +

اس علم منظل ہونے کا جواب اجوال کہتے ہیں کہ اس علم پرکوئی کتاب الکھنا ہدت معکل ہے کیو کر اس کے مسائل بہت گہرے ہیں اُن کا یہ خیال قلط ہے اس لئے کہ مسئلوں کے باریک ہونے کے معنی یہ نہیں کہ کتاب بنیں کھی جاسکتی۔ دیکھئے توحیث کو علم اور انٹر تعالیٰ کی صفتوں کا علم اس سے بھی زیا وہ باریک ہے اور اِن کا مجمنا بہت ہی شکل ہے۔ بھیر بھی لوگوں نے اسے مجھنے کی وُشن

کی اورا شرکعالے نے ایمضیں آسان کر دیا۔ اور سے یا قاعدہ فت بن کیا به یات سے کہ ہرایک کھی مسرسری نظریں ایساہی دکھائی دیا ہے کہ ایک کھی مسرسری نظریں ایساہی دکھائی دیا ہے کہ ایک مطرح کے فدا تعلی ایک بوخ کا علم اس میں اس بات پر بحث ہوتی ہے کہ دہ ایک مطاح ہے ؟ اگر دہ ایک ہے اور تہا ہے تراس کا تنات کا اس کے سائھ کیا تعلق ہے ؟ اس کی صفاحت ہوں کی ذات کا بحز ہیں یا اس سے الگ ہیں ؟ دفیر فریر فرا

سيان ده ((Arthouses) سيان ده از بير نايت اريك الدشكل سنت مي + اس پر عفر کرتا نامکن ہے۔ اور اس سے سٹاول کو مجھنا دشوار ہے کیکن جب
اسان قاعد محمقر کرکے چلے اور ایک درجے سے دوسرے درجے میں ترقی
کی جلٹے اور ضروری آلات سے مرد کی جائے۔ تو لکھنے وافول میں میہ طاقت
ہمدیا ہوجاتی ہے کہ وہ اس علم کے قاعدے بنا پئی اور ان کی شاخیں بحالیں
اگر شکل کنے سے بیر محراد ہے۔ کر اس صفون پر لکھنا آسان بنیس تو یہ صحیح بات
ہے لیکن اس کے شکل ہونے ہی کے سبب سے تو اس علم پر لکھنے والوں کی
ہر تری دوسرے عالمول پر ظاہر ہوتی ہے اور شقتیں اکھانے ہی سے انسان کی تی مقصد ماصل کرسکتا ہے۔ اور علم پر قبضہ کر ناعقل کو تحلیف و درئے بغیراور میں
کی قرت ہیں انتہا تک پہنے بغیر ناممکن ہے +

اس ملم س تصنیف نا ہونے کا جواب ارہم اوگ کے ہیں کہ ہمارے بزرگول سفے
اس علم پر کھیے ہیں لکھا۔ اس لئے ہیں ہی کھی ہنیں لکھنا چاہئے۔ اس کا
جواب یہ ہے کہ اس خصنے صلع ہے اس علم کے بنیا دی قاعدے اور ان کی بین
شافیں بتادی ہیں اور برف برطے عقل ندصحابیوں ، جیسے حصن عمر بحضر
علی ، حصن ت زید بن ثابت ، حصن ت حبر الله این عباس ، حصن مات مات مولی علی ، حصن نہ بیدا کئے ہیں۔ اس کے
وغیرہ نے اس پر بحث کی ہے اور اس میں خاص نکتے بیدا کئے ہیں۔ اس کے
بعد دین کے عالم اور یقین ماصل کرنے والی جاعنیں ایسے این زالنے کے
مطابق ہمیشہ اس کی تحقیقات ظاہر کرتی رہی ہیں۔ بلکہ اگر کسی نمانے ہیں لیے
مطابق ہمیشہ اس کی تحقیقات ظاہر کرتی رہی ہیں۔ بلکہ اگر کسی نمانے ہیں لیے
اوگر پیدا ہوگئے جو مسلمانوں کے دین سٹلوں میں شک بیدا کرتے ، نواس نمانے

کے بڑے بڑے مالم کھڑے ہوجاتے اور بحث ادر مناظرے سے ان شکوں کو
دُور کر دیتے اور لوگول کو دین کی خدمت کے لئے بنا دیتے اور اس طرح
ہیشہ دین میں تئی ٹئی علط باتیں داخل کرنے والوں کوشکست دیتے رہتے تھے ۔
اس کے بعداب ہماری رائے یہ ہے کہ ایک ایسی کتاب کھیں جس میں
اس نی اکشر ضروری باتیں آجائیں ۔ ہمارایہ کا م ادھرادھر کی ہمت سی توشوں
سے زیا دہ فائدہ دبینے والا ہوگا اور إنھی پاؤن اس ہوگا جس میں بست سی چیزیں
سے زیا دہ فائدہ دبینے والا ہوگا اور إنھی پاؤن اس ہوگا جس میں بست سی چیزیں
سے زیا دہ فائدہ دبینے والا ہوگا اور إنھی پاؤن اس ہوگا جس میں بست سی چیزیں
سے زیا دہ فائدہ دبینے والا ہوگا اور انھی پاؤن اس ہوگا جس میں بست سی چیزیں

اس بارے میں ملم اسرار دین کی مثال ولیدی ہی ہے جیسے علم مدیث کی ، کہ بیلی صدی میں مدیث کے برائے برائے عالم موجود برید تکی وجہ سے الفیس مدیث کے علم پرکتابیں مکت کی صرورت ندھی۔ اُس رَمانے برائی مرتو

میں بہت اختلات پیدائیڈا تھا اور جعد ٹی باتیں بناتے والے انہی پیدا ہنیں م مشت مقے۔ اگریسی کویسی صدیث یا روایت میں کوئی شبہ پرلمآ ، تووہ ایسے زمانے ك عالمول سے بوج لينا مفاراس لئے اخيں مذاوطر سب الحاريث كي تسرح تکھتی بردی، نداسما رالر جالے کی صرورت میوئی۔ انکوں نے شراصول حدبت يركتابين كعيس، من تختلف الحديث مراوز فقر الحديث مر- وه منصح حديثول كو صنعیت مدیثیوں سے جُداکینے یر، مة روایات کی جانچ پڑتال کرکے جوی فی اور سی روایس الگ الگ کرنے پر متوقیہ ہوئے۔ ان تمام علموں کے اصول اور شافیں اس وقت بنیں ، جب عالمول کو بہت عرصے کے بعد اُن کی صرورت یری اور ماریث مجھنے کافت ان علموں کے جانے کے بغیرشکل کیا نامکن ہوگیا، اسى طرح جب شرعى قانون بربحت كرفي والعاقماين اس دحب

اخلاف موسة لكفي كه فلا الحكم كس وجه سعد دياكيا عقاء تومكمول كى علتول

مله مدیث کے ان الفاظ کا بیان عظم عادرے اور بول جال سے گر سکتے اور ان کے لولنے

اورماني واله تقورت ره كية +

سته ده مم بس من ان در کور کے مالات کی جا کئی برا ال کی ماتی ہے جن سے حدیث کی روايتين ل حاتى بن +

سے دہ علم سیس مدینوں کی جانج پڑتال سے قاصرے بیان کے مبت ہیں۔ كله وه المعرسين ان مدينون بريد في ماتى مسيحين من طابريس كوتى اخلاف با يا حاك 4 هه وه ملم سب سي مديث سه قا ون كالن يركس موتى به ع

ربحث کرنے کی ضرورت برطی ، تاکہ معلوم ہو کہ وصلی سنرے کے قانون میں سمجی جاتی ہیں وہ تین ان کے مطابق ہیں یا ہنیں ۔ اب جن لوگ اور کا اپنی تقلند حکیموں کی باتوں کو دین کی باتوں ہیں سندے طور پر سپینیں کرنے لگے اور کما اول کو جن باتوں کو ماننا چلہتے اور جن قاعدوں پر جلنا چاہیے جب ان ہی شک فیالنے والی باتیں نظاہر ہو میک ، تو اُس زمانے میں ندہب کی بتائی ہوئی باتوں کو عقل مانی باتیں نظاہر ہو میک ، تو اُس زمانے میں ندہب کی بیائی ہوئی باتوں کو عقل اور اسے ہی اُوپ کے اور اسے ہی اُوپ کے اور اسے ہی اُوپ کے درجے کی نا ایسی کو کرت نا ہی کو کرت نا ہی کو کرت نا ہی کا کو کرتے کی طرح سے ورجے کی عیادت سمجھا جانے کی اور اسے ہی اُوپ کے درجے کی عیادت سمجھا جانے کی اور اسے ہی اُوپ کے درجے کی جان ایسی کی اور اسے ہی اُوپ کے درجے کی جان اور کی کا درجے کی جان اور اسے ہی اُوپ کے درجے کی جان اور ایسی ہی کو کرت کی کرت کی کرت کی کرت کی کرتے کی طرح سے جسی اُولی درہے کی چیروی قراد دیا گیا ہ

کیات بیں انصنانے فائرہ ہے ؟ (۱۷) بعض لوگ کے ہیں۔ کہ اس علم پرکتا ہیں اکھنے کا کوئی فائرہ انہیں۔ اس کا جواب سے کہ اس علم پرکتا ہیں تھنے کے مدت فائرے ہیں ہ

بلافائدہ: قرآن کی مکست کا افہار اس سے آنخصرت صلّی اللہ علیہ وسلّم کیمت برائے مجزے کی تشریح ہوتی ہو کہ کی محصوت صلی اللہ علیہ وسلّم قرآن کیم لائے اوراس کے ذریعے سے اپسے زمانے کو لوک کو عاجز کردیا اور ان میں سے کوئی شخص میمی فرآن کی ایک سورت میسی مشورت نہ بناسکا جب یہ بیلا زمانہ گزرگیا اور لوگوں کو یہ مجسنا مشکل ہوگیا کہ قرآن جسم کی عبارت میں وہ کیا لفظی ال کی ایک جماعت کھڑی ہوئی جس نے عربی زبان سے متعلق ایسے فق بنادیے، کہ اُن کے برطصنے کے بعدانسان اس قابل ہوجا آ ہے کہ وہ قرآن مکیم کی بلاغت یعنی اس کی نفظی خربیاں انتہا تک مجھے ہے۔

امی طرح آئی ویون اور استار علیه و المون کی طرف سے (قرآن کیم میں) آگے۔
ایسا قالان بھی نے کہ آئی ہیں جو تمام شریعتوں (قالالوں) سے زیادہ کامل ہے۔
جس میں اتنی مصلحتوں کا منیال دکھا گیا ہے کہ تمام انسان مل کر بھی کوئی ایسا قالان بنیں بنا سکتے جس میں آئی مصلحتیں رکھی جا سکیں۔ آئی مضلحتیں اللہ علیہ وسکتے ہیں۔ اُس ذما نے بین اس معجزے کی تشریح کے حوالیہ ہوسکتے تھے اُکھوں نے اُن سے کام لیا اور وہ معجزے کی تشریح کے جوطریقے ہوسکتے تھے اُکھوں نے اُن سے کام لیا اور وہ اس قالان کے سب سے بلنداور سب سے ایتھا ہونے کے قائل ہوگئے یہ اس ذمانے کے شام ہوتا ہے یہ اس قالون کے سب سے بلنداور سب ہو جم سک بہنچے ہیں صاف قالم ہوتا ہے یہ زمانے کے خطبوں اور محاوروں سے جو ہم سک بہنچے ہیں صاف قالم ہی جو خیا ہیں دمانے کے خطبوں اور میں کے در سے ایسا گیا ہی میں ایسے عالم بھی ہونے اہمی ہوئے اہمی ہوئے اہمی مورک کا اس طرح کا جو ذکران کوایک قالون کی عیشیت سے سب سے ذیادہ کامل اور میں سے جو قرآن کوایک قالون کی عیشیت سے سب سے ذیادہ کامل اور میں سے جو قرآن کوایک قالون کی عیشیت سے سب سے ذیادہ کامل اور میں سے جو قرآن کوایک قالون کی عیشیت سے سب سے دیادہ کامل اور میں میں ایسے آئی برزگ کا اس طرح کا شرعی قالون کا آب بہت بڑا معجزہ ہے ۔

د دسرا فائده: اطبینان کا حاصل به دنا ایک مسلمان کو محض ایمان لانے سے بس کا ا اطبینان حاصل بوقا ہے اِس علم کے براھتے ہے اُس سے زیادہ اطبینان حاس مونا ہے ۔ جیسے سیدنا ابراہیم علمیہ استلام کامنہ و رتقولہ قرار تھیم میں آیا ہے۔ کہ بنی کولکورر آئیطم بری و آئی ریعنی میراایان توہے لیکن میں ایسے ایمان میں املی کا کو ایک ایمان میں اسلام کا ایمان میں املینان بیدا کرنے کے لئے دکھنا جا ہما ہول م

اس اطینان کی اس بیے صرورت ہے ۔کدار کسی بات کی کمئی دلیلیں ا اس جائیں اور وہ ایک دوسرے کی مدد کریں بعنی ایک دلیل سے جو بات ثابت ہوتی ہو، تو اس طرح دل کے تسکو کردور

ہوی ہو دہی دوسری دسی سے تابت ہوی ہو ، کو اس طرح دل کے سا ہوجائے ہیں اور یورا اطمینان حاصل ہوجاما ہے یہ

ہوجے ہیں اور پورہ سیان سائر تعالی عہادت ہوں کرناکہ کویا وہ نظر ارہا تسرافائدہ ، عقل حاصل ہونا اسٹر تعالی عہادت ہوں کرناکہ کویا وہ نظر ارہا تھا کی ہے ہے۔ اسان اسٹر تعالی ہوا اسٹر تعالی ہراہ داست کم دے تعالیٰ ہے کہ کہ اسٹر تعالیٰ ہراہ داست کم دے تعالیٰ ہے کہ کہ اسٹر تعالیٰ ہراہ داست کم دے دہا تعالیٰ ہوں کو اسٹر تعالیٰ ہراہ داست کم دے کہ کویا اسٹر تعالیٰ ہوں کے سائے ہی اُن کھوں کی ہے گہوں کی حکمت اور صلحت کا علم بھی جامل ہو جائے تو کویا اُن کھموں کی ہے معلوم ہوجا تی ہے اب اگراس دُوح کی حفاظت کی جائے ، تو تعول عادت کی جائے ، تو تعول عادت ہی دج بھی زیادہ تعق دیتی ہے۔ اور انسان اور صوت کی کتابوں ہیں عیادتوں کی حکمت بھی بتائی ہیں ،

14-14 a

جوماً فائدہ: اخلافات دُورکرنا اسلامی شریعت کے بھے والے لوگول بیں جنھیں فقہ اکستے ہیں بعض مسئول میں اس لئے اختلات رمیدا ہوگیا کہ ایک عالم کسی فقہ اکستے ہیں بعض مسئول میں اس لئے اختلات رمیدا ہوگیا کہ ایک عالم کسی مسئول کی مائنوں بریحث نہ کی جائے یعنی یہ نہ بتایا جائے کہ شرعی حکم کہ نا مائن سے فلال فلال حکم کیوں دیا ہے۔ اُس وقت تک یہ علوم کرنا مامکن ہے کہ جن دوعا لمول میں اختلاف ہے آئ میں سے س کا کہنا میرے دارس کا غلط ہ

المجارات المراحة المراحة والون كارويد النه المحارات والمحارات والمحارات المحارات ال

عصروہ ان کوا یسے افظول میں بیان کرتے ہیں جنہیں و عقل کے قریب کہتے ہیں اسکن وہ اسلام کے اصول کے خلاف ہیں +

شك پيدا كرنے والول كا ايك كروه يستى اسماعيلين نوشكوك كو انتاكو بہنجا دیا۔ مثلاً وہ كہتے ہیں كہ اس كى كيا وجے كدرمصنان كے جيلے كا سخری دن ہمد تو روزہ فرض ہے اوراس سے اسکے ماہ لیعنی شوال کا میںلاد ان ہو لو روز ہ عرام ہے ، دہ اس مم کے اور بھی ہدے سے شکوک بدیراکرتے ہیں۔ شك يبدرا كرنے والى ايك جماعت نے ال مسلول كا مذاق أرا ماشوج مرياجن بين سي كام كم مفير تواب إفلاب بتايا كياس وه كمنة بين كه يه صرون مذہب والول کے ڈھکونسلے ہیں اور لوگول کوکسی کا مرسے کرمنے کامی ولانے کے لئے یا ڈرانے کیلیم بہال مک کدایک بر بحث نے توایک وابت كَفِرْزُوْل كَهُ الْخَصْرِت مُسْتَى اللَّهُ وَلِيهِ وَسَمَّم فرماتْ بِين كَدِبنِيَّكُن كِم كَعَالْ فِستَهُم وہ فائدہ ماصل ہوتا ہے جس اراد سے اے کسایا جائے (اس طرح وہ پر سخت اس اصل حاربی کا مذاق اڑا تا ہے جس میں زمنر مرسکے بانی کے تعملق ، بستفصرت مسلى الشرعنبيدة تممن فرمايا بهك كديد بإنى برث فالده دين والا ے) كويا بىنكى جرطتى لحاظت نقصان دينة دالى چيز- بياسلمانوں ك نزديك فالمرمدي والى جرول ع فتلعد ميس ب اس تعم ك فنادكا دۇركرنا نامكن سى كىساكسول كىول كرنداتا يا جاستىكى شرىيىت

له شيعون ١١٤ کې درقد ته سخي ابن از اوندي

عکموں بیں کہانو ہیاں اور صلمتیں گئی ہوئی ہیں اور ہیر نہ بنایا جائے کہ ان جھوال کے معلوم کرنے کے کہا قاعدے ہیں۔ جیسے اس سے پہلے میرود اور ان میں ایسے قاعدے بنانے کی عزور اور دہر لیوں کے سافقہ سخبیں کرنے کے دوران میں ایسے قاعدے بنانے کی عزور پر بیا ہوجی تھے۔ ربیود یوں اور عیسائیوں کے سافقہ مناظرہ کرنے اور دہر اور دہر اور اس کی شرحول پر لیو آن اغور کرزا پڑا۔ اور دہر اوں کے سافقہ مناظرے کرنے ہے بیطان کے آپس کے اختلافات پر بودی نظر ڈالنی پڑی۔ بیچیزی کرنے سے بیطان کے آپس کے اختلافات پر بودی نظر ڈالنی پڑی۔ بیچیزی بیطان کا مقرور کی بنیس مجھنے ہے ۔ بیکن جب الن کا مفرور کی بیس مجھنے ہے ۔ بیکن جب الن کا مفرور کی ہیں سمجھنے ہے ۔ بیکن جب الن کا مفرور کے اس کی مقرور کی ہیں شرعی قوانین کی محکمتوں پرغور کرے الن پر کرتا ہیں تکھے گھنوں پرغور کرے الن پرکتا ہیں تکھے گھنوں پرغور کرے النا پرکتا ہیں تکھے گھنوں پرغور کرے النا پرکتا ہیں تکھے گھنوں پرغور کرے کہ النا پرکتا ہیں تکھے گھنوں پرغور کرکھے کھنوں پرغور کرنے کے الناز کردی ہونے کھنوں پرغور کرنے کے الناز کرنے کے الناز کھنوں کی کھنوں پرغور کرنے کے الناز کی کھنوں پرغور کرنے کے الناز کی کھنوں کے کھنوں پرغور کرنے کے کہ کھنوں پرغور کرنے کے کہ کھنوں پرغور کرنے کے کہ کو کرنے کی کھنوں پرغور کرنے کے کہ کھنوں پرغور کرنے کے کہ کھنوں پرغور کرنے کے کہ کو کھنوں کے کہ کھنوں پرغور کرنے کے کہ کو کھنوں کے کہ کھنوں پرغور کرنے کے کہ کو کھنوں کے کہ کو کرنے کے کہ کو کھنوں کے کہ کو کھنوں کے کہ کو کھنوں کے کہ کو کھنوں کے کہ کو کرنے کی کھنوں کے کہ کو کھنوں کے کہ کو کھنوں کے کہ کو کھنوں کے کہ کور کرنے کی کھنوں کے کہ کو کھنوں کے کہ کو کھنوں کے کہ کو کھنوں کے کھنوں کے کہ کو کھنوں کے کہ کو کھنوں کے کہ کو کھنوں کے کہ کو کھنوں کے کھنوں کے کہ کو کھنوں کے کہ کو کھنوں کے کھنوں کے کہ کو کھنوں

سے انگار ہمیں کیا جاسکتا ۔ چیٹا فائدہ: علم صدیث کی خورمت اسلامی شرایست کے ماہر قانون والوں لیمنی نقہا کی ایک جماعیت کی رائے ہے۔ کہ جس صدیث کی تاہید عام عقل کے قیاس دنہ موتی ہو اُسے بنیس ما نماچاہئے۔ اگر اس قاعدے کو مان لیا جائے کو ہستامی عدیثیں چھوٹ فی برلاتی ہیں جائے ہمارے اس قاعدے کو مان لیا جائے کو ہستامی عدیثیں چھوٹ فی برلاتی ہیں جائے ہمارے اس کا مدیث اور محقق میں ماری عدیث اس بات یں ایک جارت ہے جس میں کا محترت صلع نے دریا ہے کہ میں میں میں کری ورو کا اور اسلامی میں دریا ہے۔ اس کے بعد اگر ہمیں میں دریا ہے۔ اس کے بعد اگر ہمیں میں کری وقع الموالی اس کے بعد اگر ہمیں دریا ہے۔ اس کے بعد اگر ہمیں میں دریا ہے۔ کہ ان اور انگری کھوٹ کے اس کے بعد اگر ہمیں دریا ہے۔

دست کر دایس کمیشت ، علی دل برامیکا میں بیان وطل بدنی سواج میں کے فریب یا فی آئے۔ اس باست سی ایک دارت آئی سے کر آئر ای دو فارفتی بارہ من سے زیادہ جو تو اس میں مجد معمد کی تعدل بڑھا سے جو نظر نہ آئے تھ وہ بال جس بائید دو ایس میں ہوتا کہ اس سے دو مود عیزہ کرنا منے جو ج ان روایتوں کو میں ماننے والی جامتوں کے لئے ضروری ہے کہ وہ نابت کر دکھا ہی کہ بیر صدیثیں شرعی مصلحتوں کے مطابق ہیں ایعنی عقلی قیاس کے مخالف

ہیں ہیں + غرض علم اسرایہ دین ایک علم کی حیثیت سے کتا ہیں لکھ کراس کے

اصول مقرر كرف اوران كى شافيس نكالن كراد كري بهست س فائد المراب فائد المراب فائد المراب فائد المراب المراب المراب فائد المراب المراب المراب في المراب المراب

له آن مخترت صلحه ایک ایسا بن الا توای قانون پیش کیاسب که اس کی نظیر دست میں منیں ملی یسلمان کا دندوں کی بدا حتمالیاں اور ب قاعدگیاں اس قانون کو کمرونی میں منیں مات یسلمان کا دندوں کی بدا حتمالیاں اور ب قاعدگیاں اس قانون کو کمرونی کی میں منیں اور دسلمانوں کی تاریخی فلطیوں سے یہ قانون مناخ ہوتی ہے ہیں یہ ظاہر ب کم قرائ کی جی میں کا فرائ کا مرت والے عرف وز کیا جائے ہی ایک ہو عظمت ظاہر منیں ہو کہی ۔ اس بی منک منیں کا فرائ عرب فلم اور یہ ایک ایک سے فلم چیز میں ہو کہی ۔ اس بی منک منیں کا فرائ کی بڑائی منوانے کے ایک اس کے منے میں ایک میں کا مرائ کی بڑائی منوانے کے لئے اس کے منے میں اور خور کشیر اور کی بڑائی منوانے کے لئے اس کے منے میں اور خور کشیر اور کشی کے بعد ایک المون کی مرائ کی موالے کے اور خور کشیر اور کشی کے بعد ایک کی موالے کی مو

علم كلام مين شاه صاحبي سلك

متعلین سے اختلات آپ دیکھیں گے کہ جب ہیں اپنامطلب بیان کرنے یہ اور فرورسے کا م اور فرورسے بحث اور فاعدے مقرر کرتے پر بڑے مورسے کا م کرد انہوں گا،
اس وقت کہی کھی ایسی مالت بھی پیش آئے گی کہ ہیں بعض الیسے اصول مقرر کردل کا بیضیں علم کا م کے اکثر عالم اور شاظرہ کرتے والے بیس مانتے یشلاً،
کردل کا بیضیں علم کا م کے اکثر عالم اور شاظرہ کرتے والے بیس مانتے یشلاً،
(۱) مرشے کے ابعد کی زندگی بعنی آخرت کی فضافل میں اللہ تعالم کا معدد کی زندگی بعنی آخرت کی فضافل میں اللہ تعالم کا معدد ت اور شکل کے معافد سجاتی تر ا

(۲) کا تنات میں ایک ایساعالم وجهان مانتاج مبانی مضروں سے بنا ہو انتیاں مانتاج مبانی مضروں سے بنا ہو انتیاں میں ایک ایساعالم وجہان مانتاج مبانی معانی اور عمل مناسب شکلیں اختیار کردیا ہیں دہ ادر جوجو واقعات اس مادی اور عمانی دنیا میں پیش آئے والے مجھے ہیں دہ بیلے اس عنر مادی عالم میں بدا ہو بیکتے ہیں ب

اله مسانی سے مراد دہ بھیزیں ہیں جو ہمارے صرف فہن میں آتی ہیں۔ شلاحیت ، اس ، نقریت دعیرہ ۔ شاہ صاحب فرمات ہیں کو اِس عالم کی یہ غیرمادی چیزی اُس مالم محصب حال عبم اختیار کر بعتی ہے یشلاً علم اُس دُنیا ہیں دُودھ کی شکل ہیں نظر آ ماہے ہو۔ اُنونی کینے سانب کی شکل دو صورت اختیار کر اپنی ہے مہ

عهدس فيرادى دُنياير مبرطرح معان خاص خاص العرض الدر موريس الفتياركر لينتين أى المرح م موكام كريتين م

رس اسان کے کرموں کا میتی اورجو ہردہ چیزہ جوانسان کے قتس کے
اندرایک فاصق کی کیفیت کی شکل میں بحث موجاتی ہے۔ بی فسلن کیفیتیں
اندرایک فاصق کی کیفیت کی شکل میں بحث موجاتی ہے۔ بی فسلن کیفیتیں
اندگی میں ۔ یہ بدلہ چاہت اس زندگی میں ال جائے چاہت مرح کے کے دیسا سکی
اندگی میں ۔ یہ بدلہ چاہت اس زندگی میں ال جائے چاہت مرح کے کے دیسا سکی

(١١) قدر كازم كاستله ٢

ابی طرح کے چند اُور مسئے بھی ہیں جینیں ہم مانتے ہیں بہ اُس سلک کی تاکید ایس نے اِن باتوں کو مانے کی اُس وقت کہ جراً سائیں اور صلح کی تاکید کی سے نے دکھر لیا کہ قرار کا تعلیم کی آئیس اور صلح کی حریفیں ، آپ کھ حاب کے قول اور اُن کے شاگر و کے خیالات ان سنگول کی گوری بُوری بُوری تائیدیں ہیں۔ ہیں۔ ہیں نے یہ بھی دہکھ لیا ہے کہ اہل سنگول کی گوری بُوری بُوری تائیدیں ہیں۔ ہیں۔ ہیں نے یہ بھی دہکھ لیا خاص صلم دیا ہے ان سنگول کو بات ہیں۔ بلکہ وہ ایت قاعدول کی بنیادائی مسئول پر رکھتے ہیں اور سنگول کو بات ہیں۔ بلکہ وہ ایت قاعدول کی بنیادائی مسئول پر رکھتے ہیں اور سنگول کو بات ہیں۔ بلکہ فاص جماعت کے نظریات کا نام مسئول پر رکھتے ہیں اور سنگول کو بازی سنگول کو بات کا نام است وہ مسئلے مشراد ہیں جو ان سب کا ایم اس کے اندر کا م کر دہی ہے۔ بار سنگول ہیں اندر کا م کر دہی ہے۔ اس کا کو تی ذرہ اس نظام میں بندھا ہم تو اب سنیں ہا اس کے اندر کا م کر دہی ہے۔ اس کا کو تی درہ اس نظام میں بندھا ہم تو اس خاہ صاحب بار سنیں ہو اس سنگول سے بار سنیں ہے۔ بار سنگان میں خان ما خاہ صاحب کی اصطلاح میں خدم میں مکمن میں ہو ہو ہے۔ بار سنگان میں خان میں خان م خاہ صاحب کی اصطلاح میں خدم میں خدم ہو ہو ہو ہو ہو ہو ہوں کی اسکول میں خان میں خان میں خان میں خان میں خان م خان میں میں خان میں خوان میں خان میں کی خان میں خان

میں بائے جاتے ہیں جو اہل قبلہ ہیں مینی ایک قبلے کی طرف مُنہ کے ماز بڑھتے ہیں۔ سکن ان میں ان سلوں کی ترجمانی کرنے میں انتظاف بدیا ہو کیا ہے اور اس اختلاف کی وجہ سے وہ معلمی نہ جماعتیں اور پارٹیاں بن کئی ہیں حالانکہ دہ دین کے صرودی مشلوں میں ایک ہی رائے کہ کھتے ہیں ہ اختلافی سئلے اوہ اختلاقی مسلے دو قسم کے ہیں ب

(۱) کیے مشلے جو قرآن تھیم میں صاف صاف طور پر میان ہو تھے ہیں۔ معمع عدیثوں سے بھی ان کی تاثیر ہوتی ہے اور صحاب ادران کے شاکر دیتی العین میں اُن کے موافق چلے آئے ہیں مہ

جب دوسری سدی بجری سی اختلات بیا به گیاادر به صاحب سائے

نے ابید ہم خیالوں کو جمع کرکے ایک جاعت بنالی نوان میں ایک جماعت ایک

بھی قائم ہوگئی جس نے ابنا عقیدہ یہ بنالیا کہ ہم قرآن حکیم اور ربول الشرکی تنت

کے سرف ظاہری سنی ملنے ہیں۔ اکھنوں نے سلف یعنی ابیتے سے پیلے بزرگول

سے جن سے قراد صحابہ اور تابعی ہیں، چوعقیدے بیان ہوتے چلے آئے ہیں
فقط انحیٰ میں منبوطی سے مقام لیا۔ دہ اِس بات کی پروانہ بی کرتے کہ یاصول
فقط انحیٰ میں منبوطی سے مقام لیا۔ دہ اِس بات کی پروانہ بی کرتے کہ یاصول
فقط انحیٰ میں میں با منبی اسلام بیا عقل اس لئے کہ ایسے مفالم اگر کہ می فالمنان کا جاب دیں بااعتراض سے جو نسک بیدا مہوجا تا ہے اسے دور کرکے اطمینان کا جاب دیں بااعتراض سے جو نسک بیدا مہوجا تا ہے اسے دور کرکے اطمینان میں اور کا مسلک یہ جو نسک بیدا مہوجا تا ہے اسے دور کرکے اطمینان میں کا جاب دیں بااعتراض سے جو نسک بیدا مہوجا تا ہے اسے دور کرکے اطمینان میں کرنے ایسی کوئی تقدیدہ تا بت نہیں

سياحاتا برجاعت إمل سنت كملاني ب

مین فدا تعالی نے ہیں مجددی ہے اور ہم الحقیں ایجی طرح مجھ کرائتے ہیں اور ہماری عقل ان کے مجھ کرائتے ہیں اور ہماری عقل ان کے مجھ کر استے ہیں اور ہماری عقل ان کے مجھ کا انگاری ہے اس بارے میں متازی کی کہ وہ جن باتوں کی تاویل کرتے یا جن کا انگاری کے ہیں یا جن کے بارے میں وہ خاموثی اختیار کرنے ہیں۔ ہم ان سب کو تقل کے ذریعے ہیں کا جھ کریا ہے۔

(۱) دوسر مسائل جن میں اہل قبلہ کا اختلاف ہے وہ نہ توقر آن کیم میں آئے ہیں منصریث میں ۔ امغین کوئی شہرت ماصل بنیں ہوئی۔ نہ صحاب نے ان میں کوئی بحث کی ہے مذاس لمیے ڈمانے میں سے انفین کھولائے۔ ان کے بعد عالموں نے ان بر بحث کی توان میں سے سے نے کچھ فیصلہ کیا اور کسی نے بچھ ۔ اس طرح ان میں اختلاف پیدا ہوگیا۔ دان منطول میں ہمارے کشی فردری شیں ہے کہ جو فراتی ایسے آپ کو" اہل منت کمتا ہے ہمیشہ اسی کی بسروی کریں) *

عالموں کے انتلاق کے سبب (الحت)" اہل وہ سنے نقلی دلائل سیمین مسئلے نکالے میں جیسے پرستالہ کرنبی فرضتوں سے بہتر ہوتا ہے۔ یا جضرت الشیر معندت فاطر سے زیادہ اوسینے درجے کی ہیں ہ

رب) السنت وجن سلول كوشت كم موافق محصة إي الممني أن اصول يرموفوف مانية بي مثلاً لعض عام متعال كمميشك اور تحيد جوسراه رعون الیتی مادی اور عشر مادی چیزوں) کی بعثیں کیو کمہ ان کے تر دیک عالم کا مارٹ مونا بروالاك ك باطل تايت كرية اورجز بولا يتجتري كم ايت كرية يرموقوت السيرسي يمشله فابت كرناكه الشرتعلك فياس عالم كوبياكسي واسط اور درسي كيداكياب اس مشك كم باطل كرن يرموقون سم - كدايات سيصرف ایک ہی چیز پریا یا صاور ہوئی ہے۔ اس طرح مجزے تھی ثابت کئے ماکتے المن كريك يد فايت كرليا مائة كرمانت اورمعلول ياسدب باستبين کوئی صروری تعلق بنیں ہے۔ یعنی یہ صروری سیں ہے کہ جا اسب مرکا ولان ستبك عنرور بهوكا ياجهال علمت بوكى ولإل اس كامعلول صرور بهوكالرفي جهال آگ ہوگی وہل گرمی صنور ہوگی۔اس میں آگ سدی یا علّت ہے اور ا گری سینب یا معلول سے) ایسے ہی مرفے کے بعد کی زندگی میں حبوں کے سائھ اُنھٹنا اس بات برموقوف ہے کہ یہ نابت کر دیا جائے کہ جیزمعد ہی یا فنا ہو جائے وہ کھرسے کورٹ کی ہے م

مله مادت ہونے کے معنی یہ ہیں کدئی جیزا کی دفت منیں تقی ہر ہوگئ ظاہر ہے کہ اسی چیز صروراس بات کی محکم جسے کہ کوئی است وجودیس لائے ایسی جیز کو مادف کتے ہیں ب

لله مادكا آخرى قدّه جرا كي تفسيم بنين بوسكنا. است الحل سالم (A com) كيت أين

استنم کے اختلافی مسلے ہیں بن سے اُن کی متابیں بھری برائی ہیں۔
دان ہیں بھی شاہ صاحب کی مسلے ہیں بن سے کہ عن سلول کے ثابت کرتے
پر دہ اجتے علیدوں کی بنیادر کھتے ہیں ان شلول کو اُسی طرح مال لیں جس طرح یہ عالم مانتے ہیں) یہ

(سج) فرآن یا صریت میں ایک جیبر صاف نفطوں میں ہنیں آئی اُس کی شرح کرنے میں اہل سنت اور ان کے مقابل فریق میں انقلاف ہوگیا۔ گو اصل مشکوں کو دونوں مانتے امیں جیسے :-

را سب مانتیمی کراسد شانه ایمی بندادر دیمیتا می بد فیرال سنت کهته این که دولون شفتان الشرتال کے علم کا حصد میں اورائل سنت کھتے ہیں کر بنیں میتقل صفتیں ہیں ج

(۱) دوان فران ما نتے ہیں کہ اللہ تفاظ اندہ ، مانے والا ادادہ کہ کیے فوالا اور گارت رکھنے والا ہے کہ ان سے وہ کام اور نینچے مراد ہیں جو ان سے اللہ تعلیم کو ماصل ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی رحمت اغضنہ اور خاوت میں کوئی فرق میں سے۔ دوسرا گروہ (اہل سنت) کہتا ہے کہ یہ اللہ کی صفتیں ہیں ان کا فیلورہ فیلی و وجود ہے اور یہ اللہ کی ذات کے ساتھ قائم ہیں جہ کا فیلورہ فیلی دہ وجود ہے اور یہ اللہ کی ذات کے ساتھ قائم ہیں جہ اس کا فیلورہ فیلی مرح دونوں گروہ شفق ہیں کہ اللہ تعلیم عرش پر ہے اس کا مشتہ ہے وہ ہنشاہی ہے۔ اس کے بعد ایک فراق کہتا ہے کہ ان سے اللہ مشتہ ہے وہ ہنشاہی ہے۔ اس کے بعد ایک فراق کہتا ہے کہ ان سے اللہ

معنی مرادیلنے چاہئیں جو التار تعلیے کی ذات کے منامب ہوں پٹراؤ عرض پر مونے سے مراد اُس کا قلب ہے۔" وجہ اسے مراد ذات ہے۔ دوسری مجا رُّا إِلْ سُنْتُ) اس مُفْكُل كونة كرك ركه دينا جائي ہے. چنا نجيْه وه كهتي سبے. كريم مين مانية كران لفظول سي كيا مرادب م المصاحب كامسلك ان سلول يس كون يم سنة و كيس اس محمتعلق بينير مناجا بتأكه فلال سنت يرب اورفلال سنت يرسيس بعداس مع كداكر سول الشاصل الشرعلييولم كي اصل ستنت كافيال كياجائ تووه يربير كران بالول برسر مستر بحث بي مذكى حائة مينيه محايد اور مالعين نے ال بر بحرث کی منیس کی ملکین جب بحث کی عنرورت برای تر بحدث رنی بڑی اب ہماری رائے یہ ہے کہ اہل سنت نے جو باش کاب اور سنت میں سے تکالی اور مجھی ہیں وہ سب کی سب صحے یا دوسرے فراق کی اقول سع بستر مثيل إس السياى ال لوكول تدوس بات كو دوسرى استدرموقوت عماس صروري منيس كه وه اسطرح موقوت بوساسي كرح من جيزك ان لوكول في فلط قرار دياسي مدسه زريك است للطاكمنا عنروري منين مهدياجس تبييزكوا تعزل نيمشكل مجم كراس يم عت منیں کی ہمارے نردیک دہ اصل میں شکل منیں سے ایسے ی قرآن

نكيم كى آيتول ادررسول الشرصلعم كى صريتول كى ان الى منت في جوتشرى اسعمارت نردیک عزوری میس ب که ده دوسردل کی تفییرادر تشریح سے بتری و خلاصہ یہ کہ انسان کا سُتی ہونا پہلی تسم کے سٹوں سے ماننے ہر موقو دن ہے دوسری قسم کے مسٹوں کو ما تنا صروری ہنیں ہے۔ جنا نجیہ سُتی مالم جیسے اشاعرہ ادر ما ترید ہی دوسری قسم کے بہت سے سٹوں میں ایک سس سے اختلا دن کرتے ہیں۔ اور ہر ز ملنے کے بڑے یہے عالم ایسی بادی سے باتیں جو سُنت کے خلادت نہیں ہیں چیش کرتے رہے ہیں۔ حالا کہ اُن سے پہلے لوگوں تے وہ بات بہنیں کہی ہ

فقتين امام صاحب كامسلك

سختی مسلک اجن سنلوں پر ہم بمحث کریں گے آن ہیں او بر بیان کے تھے۔ عالموں نے کیس ہی بہت اختلاف کیا ہے۔ ہم ان اختلافات کے چپوٹے چھوٹے تنگ راستوں پر بندیں جلیں گے بلکہ تحقیق کی شاہراہ اختیار کریں گے جس پر اسلام کے مرکزی لوگ چلتے رہے ہیں اور جڑوں کو چھوڈر کرشا فول ہیں با خذ نندیں اُلجما بیں گے ج

یات بیرہ کہ ہرایک علم کی حدیں ہوتی ہیں اور ہرمو رقع کا ایک تقاف ہوتا ہیں۔ یہ مناسب جمیس ہوتا کہ ایک علم بریسحت کرتے کرتے ووسرسے کا

كاه ابدا المنسوريا تريدى دوفات سنستان كم بيروياتريرى كملات بين الزيدارك فسينا كالاسم

بایش نے بیٹیں ۔ ایسے ہی جو تھ اسراروین کے علم پر بحث کرے اس کشے مناسب ہنیں کہ وہ اُن اختلافات میں سے سی پرخور کرنے لگ جائے علم اسراردین بربحت کرنے کامقصد سے کہ بہتایا جائے۔ کہ آنحضر صلّی اللّٰہ عليه والممن جواحكام دق بين النابي كياكيا حكتيس أور المتالحيس جوائي المولى ہیں۔ اب مہم میشر کے لئے تھے اکھے عرصہ کے لئے (اور بورس دہ والیں ك لف كالعني مشوخ كردة كما أس ك زديك دونول برابرين-البية بيرضروري ب كرايك علم بربحث كرين والأأوى أس علم كالخات مسه سعيم بالت كوس كرائس بربحث كريك كالعلم اسراروين بربحث كرف واليكو والمحارث معريدها نعلق منهوس للته وه حديثول مي سه جسب سندیاده صح صرف تابت موگی سی کی محمدیں بالے کا صدیف ك فق كے لهاظ سير حق ك قريب وہ دريشين ايس جودو سرى صدى تحري میں علی اور کے جمع کر لی کئیں ۔اس زمانے تک تمام مرکزی شہروں کی مایں المبحم بوحي تقين اورسائقهي قالون دانون رفقها اس فتوسط وفيصل بهمي لم جمع ہوسیکے منت ان سب روایتوں کی جمان میں کرکے اُن روایتوں کوجن ا كى بيان كرف والا ايك ايك دوروت زياده منيس عقر المفيس عليات محكردياكها به

اس کے ساتھ ہی آگریسی جگہ کسی فقید رقانون دان) کی رائے بربحث اس کے ساتھ ہی اور آگر ایم کسی فقید کو دوسروا کے فیص

سے ہشرکہ دیں تو یہ عالموں کے درجے سے کری ہوئی بات بنیں ہوگی اور مد اس کا مسطلب ہے کہ جس عالم کی رائے کو ہم نے دوسرے درجے کا مجھا وہ فدانخواسۃ مجرا ہے ۔ بان اُریْدہ کا الاصلاح مااستعطت ؛ وما توفیقی الابالالی، علیہ توکیلت والدیرانیب رئیں توجیاں تک ہوسکے اصلاح کرنی جاہتا ہوں ادراس سلسلے میں استدامی سے توفیق انگتا ہوں ئیں نے

ہتی پر بھروسہ کیا ہوا ہے اور مشرکل ہیں آئی کی طون کو ٹیا ہول) ہو کیم کسی ایسی بات کو ہر گرد ہے ناریخین کرتا جو اللہ کی کتاب اور بہتی مقت کے خلاف ہویا آن زمانوں کے عالموں کے متفقہ خیالات کے خلاف ہوجن سکے ایجفا ہونے کی خیر دی گئی ہے ۔ اگر خدا نخواستہ میری کتاب میں کوئی اسی بات انگئی ہوتو وہ فلط ہی قرار دی جائے ۔ باتی رہے وہ لوگ جو پر انے بزرگول کے کلام سے نئے نئے مشلے نکا لئے ہیں اور پھر جبگر شرے پر اگرا تے ہیں تو ہمار لئے صروری ہنیں ہے کہ ان کی ہرایک بات کو مان لیں ۔ بات یہ ہے کہ اگر دہ اس داہ کے مرد ہیں تو ہم بھی تھی کے شعب سوار ہیں ۔ اس لئے ہم اور وہ برابر ہیں ۔ اس لئے کوئی وجہ ہنیں کہ ہم خواہ مخواہ ہر بات یں آن کی پیر وی

بم نے اس کا کے دو حقول پر تقسیم کیا ہے :-

بہلا حصر اُن کلی قاعدول کے بیان میں ہے جن سے شرعی مکموں کے الدر لوسفيده مستين أوسلحتين منتظم موتى بين ب آ تحضرت صلعم كے مبارك زمانے ميں جو دين موجود محقے زشانا عيسات بهوديت وعنره ا أن سبيس وه عكميس ماني حاتي تيس اوراك مين اس بارك يس كوفي اختلاف شيس بقاءاس معقران مذمهول كوعام طوريرجاف والے مجدد اراوگ جوآ خصرت ملم کے پاس حاصر بہت محمد اُن باتوں کے منعلق آب سے بعض كے محتاج منس عقد و دخل تام مذہبول سي خداكي مستی مانی حاتی بداورسی در سی شکل میں اسکی عبادت بھی صروری ہے اس لنتاس معلق المفيل أو كير كم كرف ك صرورت مديتي الكن حب آب في ان قاعدوں کے ماتحت دوسرے درجے کے قانون زبانی لاز) بنانے شرع كئے تواتي فياس اصل قاعدے كى طرف بھى توج ولادى جس ك مامحت آسي مكم دے رسي مح رمنا الله كى عيادت مردين ميں فرض ہے جب آتی نے اس بنیادی قا عدے ماتحت ناز کی تاکید فرمائی تو اس اصل قاعدىكى طرف تيمى يورى طرح توجه دلادى استنف داك أسفمني فاعدب

ئیں نے ان قاعدول کومنظم کرنے ہیں جبر دویات بناوی ہیں: پہلے اب ہیں اس بات بر تحدث کہ اللہ کی طرف سے آئے ہو ئے قانون ہیں" بر رہنی) اور قانون ہیں " بر رہنی) اور

كواصل قاون ك ماتحت لاسكير من بد

"اتم" (بدی) کے نام سے لکھا ہے۔ دوسرے پاب یں بریحت ہے کہ جماعتوں کو اس قانون کے نیچ کیسٹے ظم کیا جاتا ہے۔ اسے سیاست ملّی (Super-national Politics) کتے ہیں۔ پھر ہمتے دیکھا کہیں۔ پھر ہمتے دیکھا کہیں ، نگر یہ کہ فیقٹ بیان کک یہ تین کہتل نہ ہولیس بر رہنی) اور اتم (بدی) کی حقیقت بیان کرنا آسان منیس ہے:۔

(۱) انشان کو اس کے کرموں کا انتقایا بڑا بھیل اس فیٹیا بیس اور مرنے کے بعد کی زندگی میں کس طرح ملتا ہے ؟

(۱) انسانی جاعثیں اپنی معاشی صرور میں سطرے جن کرتی ہیں اور اس سے لئے گاؤں اور شہر کس طرح بساتی ہیں ، اس بحث کی سُرخی ہم نے در ارتفاقات ارکھی ہے ،

(۱۷) انسان برونے کی حیثیت سے انسان کی دہ کیا صرورت یا خواہش اسے جس کے بورا ہونے کے بعد وہ سجے کہ بیں کا میاب سوگیا ہوں۔ ہمالیے نزدیک اس مجسن کا محدوان (مشرخی) ہے۔ مسعادت نوعی (وہ انتائی کھلائی حس کا تعلق سائے سائے کے ساتھ سے) ب

ييتين بشبي اسل مين فلسفه اللي هي جند بحثول برموقوت إين ال

مده محمت اورفلسقہ جس کا تعلق اللہ تعالی دات کے ساتھ ہے مثلاً ان موالوں کا بھا ، کہ یکا تنات اس بین سے بیدا ہوئی ہے کہ یکا تنات اس بین سے بیدا ہوئی ہے

ياس سي الكنبه وعيره وعيره +

لئے ہم ان سکوں کا صرف سرسری ذکر کریں سے میکن ان میں دلیس بیان منیں کریں گے۔ اب اس کتاب کے یاصف والے کا اختیارہے کہ ما توان بالو كواس كئ مان في كران برسب دينول كانفاق س يامعتمن بريعيروسه کیے ان لے اس بھروسے برمان ہے کہ انکی دلیلوں کا ذکر اس سے اعلے اورفص علم من آئے جل کرا جائے گائے خاکی میں نے اس بات روحت میں كى كراس بات كاكيا شوت ہے كر دوح موجد با قى رمنی سے ادرجہ محصورت کے بعدا سے عداب یا آرام لٹا سے۔ اس لیے کہ اُن بالول كم متعلق هام زبرى بحث كى كتابول بين ذكراً ناسبع - يس في نقط وه مستط کے ہیں جن کا وکر اُن کتابوں میں بنیں آتا اور میں نے قرار فی مریث سے ہی زیادہ دسیس لانے کی کوشش سیس کی۔ غرض

(١) سب سے پہلے وہ باتیں آئیں گی جنیں شروع شروع بیل یاهی م اصول كى طرح مان ليناير اب +

(٢) إس كے بعديہ بحث ہوگى كرانسان كومرف سے يحطے اور مرف

مے بدر رمول کا پھل کیول ملتا ہے ۔

رس اس کے بعدار تفاقات پر بحث موگی جو تمام اسانوں کے لئے طبعی ہیں جن کو سرقوم نے صروری شال کیا ہے ،

(١٨) بيم النيال كي سعادت رطبعي نيكي) اورشقادت رطبعي بُرائي) بريحت

ك أمام صاحب أراعلى علم يرايني كماب خير شركتي سب ،

ہو گ جس میں انفرادی نقطہ نگاہ کی بجائے نوعی نقطہ نگاہ کو اختیار کسیا جائے گا ہ

(۵) بجروه نیکیال اوربروال بان ی مایش گی جنیس تام دینول کوک برابر مانت بین +

ره ا بیمر بیان کیاجائے گاکہ بین الاتوامی سیاست میں فرمداری اور

دیوانی قانون کس کس قامدے پر سلنے جیا ہیں ،
دیوانی قانون کس کے بعد بتایا جائے گاکہ استحضرت صلح کے کلام سے قانون کالے

۵ ارس کے بعد بتایا جانے کا کہ آم محضرت مسلم کے گلام سے قالون سکتے کے کیا اصول ہیں ہ

دُوسرے حضر س م قصیح مدیثوں کی مکت کی تشریح کرنے

کوسٹش کی ہے۔ اُن کے باب مندرج ذیل ہیں ب

(1) ایمان وعلم (۷) پاکیبزگی

رس) زيكوية ونماز

(ام) روزه

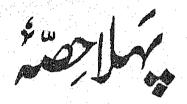
E (0)

(۴) إحسان ر تصوف _{).}

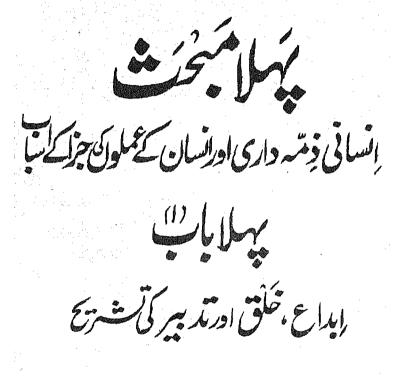
(٤) معاملات

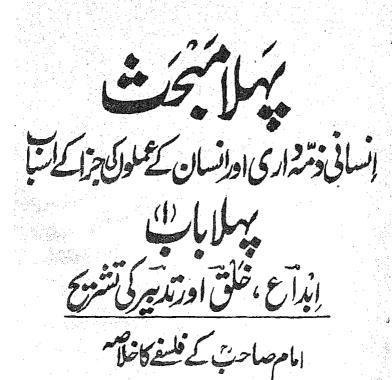
(۸) تدبیرمنزل رفاندداری)

(۹) سیامت مدن رخبرون کا انتظام) (۱۱) داب معیشت (۱۱) متفرقات اب ہم اصل کتاب شروع کرتے ہیں * اہم خلاکی تولف کرتے ہیں ادرا فرس د



اُن کُلِ قاعدوں کا بیان جن سے وہ صلحتیں سمجھ میں آتی ہیں جو شرعی مکھوں میں رکھی گئی ہیں ، راس میں سات مُجٹ، میں جن کے سترباب ہیں)





الم ولى التدكا فلسفيكسي يسل فلسفى كتمام حضول سادے کا ساما منیں لمنا۔ اُن کی بہت سی چیزیں بونان کے فلاطون فلاسفرول سيملتي بيس كجد حصد ارسطوكا فلسفه جاست والع اوكول سے ملتا ہے۔ اس کے بعد اسلامی دور میں جنتے صونی فلاسفر گزرے ہیں، یجیسے شیخ اکبر محی الدّین این عربی ؓ اور امام رتبانی شیخ احد سرتها یکا ہ ان سے بست سی چیریں لتی ہیں -ان کے بعد چیندسکوں میں امام ولى الله كى الني فاص رائيس بين جنست يفلسقه نبيول كم شريقول كحلكية كے لئے زيادہ موزوں بن جاتا ہے -اس براً مفول نے باریخ چیم کتابس ماصی بین - ده اے ماص نظریات بیان کرتے وقت میں "الف س شروع كرلية بي مهى سبيك اورا يك بي جيزالكتاب یں ایک نام سے بال کرتے ہیں دوسری کتاب میں دوسرے نام سے اس وجسس ان كى باقول كو بحضاكسى قدرمشكل موجاتا سے + ا م صاحب کے بعد ان کے مسطموں کے ماہرائن کے بڑے بيت شاه عبدالعزيز مركوت بن اليه بى شاه عبدالعزيد عجور لها ك شادر في الدين معى امام صاحب كے خاص ماہر بوئے ہيں- ان دو بنکوں کی شاگردی سے دہل میں عالموں کی ایک بہت بڑی جاعت بیا سركتى يعب فاطلول المراسطيك ، أرسط الشراق شماب الدين مروددى

ك (فلاطون: ١٤٠٤م اعتمال عن الله الرطو: ١١٠٠م ما المات قبل ين

اور شیخ اکبر عی الدّبن ابن عربی کے تعصفے بر اور کا اور پسلام صاحب کے عموں کے بورے ماہر ہوگئے۔ اُن عالموں بی سے جوان دونوں بزرگوں نے پیدا کے امام صاحب بورتے موں نامی میں سے جوان دونوں بزرگوں نے پیدا کے امام صاحب بورت موں نامی کا بام عکم میں اصوں نے ایک جبوٹی سی کتاب کھی ہے۔ اُس کا نام عکم میں اُنصول نے سن ہ صماحت کے خاص فلسفے کو کھول کر بیان کرنے کی کومنٹ کی سے اور شاہ صاحب ایک ہی چیز کے جو ختلف نام اپنی مختلف کی اور شاہ صاحب ایک ہی چیز کے جو ختلف نام اپنی مختلف کتا بوں میں لائے ہیں اُنفیس ایک جو ختاف نام این مختلف کتا بوں میں لائے ہیں اُنفیس ایک جو ختاف نام این مختلف خلاصہ درج کرتے ہیں اُنفیس ایک اب رعبقات اے بیم اس کتاب بوسی خلاصہ درج کرتے ہیں ۔ زیادہ مطابع کے لئے اصل کتاب بوسی جانہ ہوسی جانہ ہوں جانہ ہوسی جانہ ہوسی جانہ ہوسی جانہ ہوں جانہ ہوسی جانہ ہوسی جانہ ہوسی جانہ ہوں جانہ ہوں جانہ ہوسی جانہ ہوں جانہ ہوں جانہ ہوں جانہ ہوں جانہ ہوسی جانہ ہوسی جانہ ہوں جانہ ہوں

جہانی عالم کو جتنا بھی لمبا چِرُّل مجھا جائے۔ اُسے ایک ہی جسم ماننا جالہتے۔ یہ ساراجہ مخود ایک ستقل چیز ہے اور اُس کے اندر مختلفت جسم البلسے ہیں جیسے مندر کی موجیں۔ اس سار سے ہم بیں ایک فاص طبعی تقاضا کرنے دالی فرت ہے جو تمام اجزا مکو ایک

اینی اپنی مناسب شکلول میں تبدیل کرتی رہتی ہے +

له يتنع سى الدين ابن عربي بدالش مسه وفات مسه كه مولاما محداساعيل شهريد بهداتش و 45 بيندى شادت المستريم بنعكا

جم كا ايك معتد ب جوايك وقت مين عناصر كأيحال كهنا عقا يميراس نے جڑی ہوٹی وعیرہ " ناتات " کی شکل اضیار کر ل بھر اس في حيواني شكل اختيار كرلى مفرض اس مبيم محمنتكمت اجزارجو خلف شكلين بدلية رسته بين- أن مب كي مركزي قوت أس بطے عمر کے اندر محفوظ ہے۔ اس مركزى قوت كوا صطلع ميں "طبعت الكل" (The Universal Temperament) كمنة بين اور اس برمع عم كومع أس كالمام وول كي خص اكسبر (Universum Permagum) مامات - معمراكاتان میں روح ہے جواس کے علم اور الادے کی مالک ہے۔ ویسے ای اس بوسي ميم إ"ستقي اكبركي ايك دوح مان لي حاف - أست (Universal Soul) - - -ىدلىس اىكل بى بىي بىي كها عالمات مختلف حبمون مين حس فدر يجو في جود في روحين إي أن م كواس بطري رُوع سع دائي شبك سي حوالسان كي سُنن و تكيين سويج و بیره کی قوتوں کو انسان کی روح سے ہے۔ یہ بڑی روح جصو کی ردول برماكم ب عس طرح جمو ليس جو لي برخال كى قوت سے ، أسى طرح شخص أكبركى بدت برى فوت خيال س له عاصر جمع مع عنفر ادسه كي وه عندركميشكل سيدس سه مام مرتب عزير بني بن بيسيم المراروين كيس - اوا - باره وعبره +

اس کا نام عالم مثال ہے - اس شخص اکبر کی ایک برت بڑی قورت ارادی بھی ہے۔ تمام دُسما میں جننے ارادے اوران معمقلی كام كيف والع اعصال التي بين ده سب اس براى فرب ارادى کے نشکر ہیں بد

ادشقص اكبركى قرب ارادى كاحس حقيس زيادهات ب است شخص اكبركا" قلب (Mind) كيت بين - واليفس (Universal Sout) کاعرش ریخت) سبے - دی لانفس کل کامرکز (تخت) بھی ہے۔ اس نفس کی تمام جسم پر حکومزن سیسے ب

وشخص أكركا قلب أيينى طرح بجمنا جلستم أسل "منتفص أكبرتك بباداكرة والي كاسرا يم فكس برياب عبي سيسة دہ اسے رب کو بھانتا ہے اس طرح طبی طور براس کے اور اغ میں این در کی ایک مورث بریا برحاتی سے - اس مورث کا (Repercussus Permagnum) المرتبي المراجبين الم میراس تعلی اعظم کا مکس اس کے قلب پر یمی برا ماہے۔ اس کا عام ، بھی بھی اعظم سے + اسانی جماعت فیصن قدر بھی ترقی کی سے خواہ انبیاء کی

رسمانی میں کی سے یافلسفیدل کی رسمانی میں دہ تحدا کا اس سے

تجكى كا بورامطام يستحف كالمراكي والمومثال مي دى حاسكتى

ہے۔ ہم زید کو دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم نے زید کو دیجھا۔ حالانکہ
اصل میں ہم نے اُس کے بدن کو دیکھا ہے۔ اس کا بدن اُس کا ہون اُس کا بدن کی تحقور ہوئے ایس وہ سب کے سب انسان کے بدن کے ساتھ کئے جاتے ہیں اور ہم جورا یقین رکھتے ہیں کہ یہ معاملات اصل میں اُس کی رُدح کے ساتھ کئے جاتے ہیں جب تک انسان کے بدن کو اُس کی رُدح کی ساتھ برخیال ہنیں جائے گا دہ اُس انسان کی رُدح کی سخبی اُس کا اورائس کا رُوح کے ساتھ جو تعلق ہے کہ وہ اُس سے کا م لے رہی ہے اور رُوح کے ساتھ جو تعلق ہے کہ وہ اُس سے کا م لے رہی ہے اور اُس کا دیا جائے گا ، اورائس کا رہو ہے کہ وہ اُس سے کا م لے رہی ہے اور اُس کا دیا جائے گا ، اورائس کا رہو ہے کہ وہ اُس سے کا م لے رہی ہے اور ایسے آروح کی سخبی بنیں کہا جائے گا ،

النان کے دماغ بیں ایک خیال پیدا ہوتا ہے۔ بدن اس سے رنگین ہوکر داخر کی کام پوراکرتا ہے۔ بمان تک کہ وہاں اسنان کے دماغ کی کام پوراکرتا ہے۔ بمان تک کہ وہاں اسنان کے دماغ کے اندر بیختہ ٹسکل میں مضبوطی کے ساتھ حیکہ بیکٹ لیتا ہے۔ اس طرح اسنان کا دماغ پہلی سطح سے ذرائر قی کرجاتا ہے۔ اس طرح اسنان کا دماغ پہلی سیعے ۔ اب بیتر تی دوسرا قدم بڑھائے کا سبب بنتی ہے۔ اس پیشتہ خیال سے ایک خیال پر بیا ہوئے اگا اے جو بیلے خیال کی بیٹ تا ہے۔ اسان کا بدن بیلے کی رہندت زیادہ قوی اور زیادہ ہیں خوال کی بیٹ ہے۔ اسان کا بدن بیلے کی رہندت زیادہ قوی اور زیادہ ہیں خوالے کی سیال کی بیٹ ہوئے کی بیٹ بیلے کی سیال کی بیٹ ہوئے کی دور رہند ہوئے کی بیٹ ہوئے کی دور رہند ہوئے کی دور رہند ہوئے کی بیٹ ہوئے کی دور رہند ہوئی ہوئے کی دور رہند ہوئے کی دو

طرح اس سے بھی افر لیتا ہے اور کام کرتا ہے۔ اِس کے بیہے کے طور پرانشان کا دماغ ایک خاص افر لینا ہے اوراً س کی بنتگی بیں ایک بنبر اور بڑھ حا آگہے۔ مؤت تک اسی طرح ترقی حادی

+ = 5.

اب الشان كے دماغ كوانسان كى رُوح كے لئے الك على گا مان يلجئ اور يُول كية كرانسان كرد من بين جوخيال ما تاس وه الشان كي رُوح كي ايك ستبلى بدتى بدعد الشان ان روحاني تولياً ك إيك دومرك يتيجي مكالاد ماغ يس آف سيز في كراا مع. اس ترقی کا حاصل ایک دورہ سے - ایک خیال سے کے طور پرد ماغ میں سے مکتاب اورجم کی زمین میں مجلتا بھولتا ہے اور محدواغ أس كا حاصل ياخلاصه ايك في تحريك كي شكل مين وصول كرايتا ہے اور رُوح ایک نیا قدم اُ مقانے کے لیے تیار ہو جاتی ہے + اسي طرح لتحلى عظم كارنك تمام "شخص اكبر" كو رنگيين كرديتا ب اوراس كاما صل بحرات لل عظم ك قريب بني حالاب - اس سے نئی سجلی کے ظہور کا سامان بن حاتا ہے ان سجلیوں سے تجذر اپنی نى ئى سى سىلىدل كى سىدامون، سى الله تعالى على صفات بركيا الر بهوتا سبع ۱۹س سيفلسقه والني يركبهي بحرث منين بوكتي اورية السان سيمجد سكاب كدان تجليول كالسلسكيب شروع برقدا اوركها

ختم ہوگا-اس فلسفے کی انهائی ترقی یہ ہے۔ کہ بھی الی کی شان کے ایک دورے کو بہج بیں سے شروع کرکے اس دورے کے تمام رنگ کو محد کر اخر تک میضادے یہ

وشخص اكبر كي ظاهر بي السكم معلق مفصل علم انسان ك عقل مين منبي أسكتا . اورت كوئي الساني زبان ال عقيفتول كواملي شکل میں بتاسکتی ہے میکن دھندلی سنکل میں اس سوال کے جواب كافاك أول كهينيا حاسكتاب كرايك حبيل ميدان عص یں سری کا نام دنشان ہیں سے - ایکایک اس سیدان بر مید برطات ہے ۔ جس سے وال قسم مم كى سبزياں بيدا بوجاتى اين-اس تام ترقی کا مدار مبند برے اس طرح وشخص اکبرے متعلق كماماسكتاب كريسة بان مُفايمراس بن التدنعات كالتجليون سنة الربيداكة اورقتم تم يحسم بيداكردي، زين استاب ، اوا، بھی اگری وغیروسب حروی این این عگر برکام کرنے لگ كيس يحوياج طرح مينه برسي سه باغ ميس طرح على ست بعد الكال * 'کلیٹے ہیں اُسی طرح النّٰدکی وحمت کے ایک خی را تُرسے مخفولک بڑ بس مختلف قسم كى قويس ببداكردين - ادرجس طرح مختلف بحول ابنى ائى علكهاك دوسي كسافة ملكراك تناسب اورخولصورتى ببداكردبيعة بين -اسي طرح منتخص اكبر"كي مختلف قونتي الكرايك

فاص تناسب اور خواصورتی کے سامتی امرانی سے

و شخص اجری پدیشش کے لئے کوئی ادہ بخویز کرنامکن بنیں ہے۔ بکدیہ فکا کے ایک امادے یا تکم کی پیدا دارہے جے ترقی دیکم

م الله من المراس المال من المراس المراس من المراس المراس

المرابداعي +

اگرچیم نخص اکی پیدائش کے تعلق مادہ میں کے منین کھا سکتے لیاں اُس کے معاجرا فرجیزوں ہیں دہ اُس مادے سے میدا اُٹھ کی

بن وضف البرك اندر موجد ان كى حالت و تعفى اكبركى مى منين

کر آن کے لئے مادے کی صرورت مدہو۔ جو چیز اُس مادے سے پیلا ہو جو پیلے سے موجد ہے اُس کی بیدائش کا نام حکق ہے +

جب ایک مخلوق کے سابقہ بت سی کور مخلوقات جمع جول تو

اُن کے باہی ربط کو قائم رکھنے کے لئے اُن میں سے ہرایک کا می حص مقام مقرد کرنا برا ہے ۔ اس طرح ہرچیز کا فیج درج مقرد کرکے اُک سے

كام ليفكانام تُقْرِيدُ بي +

جب نکر بیٹر کھل شکل میں مرشب ہوجائے یعنی طعمی اکبر کا ایک جھوٹا سائونہ بن جائے تواس کے ظب پر بھی عجلی اضطم کا آیک تھی

المها أستكن كاماماله

ان جارول كمالات الليريعني إبداع مخلق ، تد بيراورتك لى

کو پُدی طرح شرع کے ساتھ بیان کرنا ، امام ملی الندی کھنے کا خصنے کا خاص حدتہ ہے۔ پہلے سی بلسنی نے اسے یُل کھوں کر پدر کاسی بیان بنیں کیا۔ اگر مخلوفات کے فلسفے پر اس طرح ترتیب کے مائے نظر ڈالی جائے قواس سے جو فکر پیدا ہوتا ہے۔ وہ انبیاد ملیم اسلام کے بیان سے زبادہ جبیاں ہوتا ہے۔ قوریت کا بیان ہویا قرآن کا ، کے بیان سے زبادہ جبیاں ہوتا ہے۔ قوریت کا بیان ہویا قرآن کا ، کا مند اور ایران کے فرا بول کی مقدس کتابول کا ، اس طرح بیان کرنے سے شاہ صاحب کا نکسفہ اُن مب کے مطابق نظر آنا ہے +

بربات یادرکھنے کے قابل ہے کہ اللہ تعالی کے اس عالم کو وجودیں
لانے کے کا ذائے ہے آئیں مفیس ، ایک دوسرے کے بعد آنے والی ای ہے آئیں ا ا - ابداع: ایک چیز کو بغیر کسی جیز کے بیدا کرنا بعنی بسلے کوئی پیر نہیں تھی پھر ایک چیز کو چیز نہیں تھی پھر ایک چیز کو مدم سے بغیر کسی عادے کے بیدا کرنا (بینائی حکمار اسے جھٹل بسیط کتے میں افلاون اس کا قائل ہے) آنحسرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بر پھیا گیا ہم یہ امریعنی مخوقات کا سلسلہ کمال سے شروع ہوتا ہے ، آپ نے فرایا کہ یہ امریعنی مخوقات کا سلسلہ کمال سے شروع ہوتا ہے ، آپ نے فرایا کہ اللہ ہی مقا ادر اس سے پیلے کوئی چیز دد تھی گھی

مله نفذالله بين الله تعلى ذات ، أس كى صفات اور نام سيك سب آجات إي - الر الله ك ساعة كو فى دومرى چيز بو قد ظاهر بين كراس كا الك منه به وكا - اس مورت بين گرا والله سع بهل مرجود يقى اس كئي كهذا كرالله سع بهلكونى چيز مرجود يقى اس كا مطلب بير بهت كراس ك ساعة كوفى البنى چيز منيس فتى تها الله تقل كلي عقا به ما خلق اید ایک چیزی دوسری چیزی پیداکرنے کا نام ہے جینے اُدم کو مٹی کا نام ہے جینے اُدم کو مٹی کو آگ جینے اُدر مٹی کو آگ کے سے میں اُل کا اُدر جینی اُل کا اُل کے سے میں اُل کا اُل کے سے میں اُل کا ب

برچیز کاایک طبی فاصلہ اید ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ الشرتعلیے

اللہ اللہ و بیابی موجو چیزیں پدائی ہیں وہ مختلف لوج اور جنس کی

ہیں اور ہرائی فرع اور ہرایک جنس کا انگ الگ فاصلہ ہے شالانسانی

وزع کا یہ خاصلہ ہے کہ موج کر بات کرے ، اُس کے مدن بر لمبے لمبے بال

ذہوں، قدر پدھا ہو۔ ایک دومرے کی بات سمجھ۔ گورٹے کی نوع کا خاتم ہنا آ

ہے اس کے بدن پر بال ہوتے ہیں۔ قدر پدھا نہیں ہوتا۔ بات کو ہنیں جملہ سکتا۔ زمر کا خاصہ کری

اور خشی ہے اور کا فرکا فاصد تھنڈ کے ۔ اسی پرمعد نیات ، نباتات اور

عوانات کو قیاس کر لینا جاہئے ،

عوانات کو قیاس کر لینا جاہئے ،

سیمی قافز اس کے اللہ تعالیے نے بس چیزیں جو خاصہ دکھیا ہے وہ اس سے الگ بنیں ہوسکتا۔ اور یہ بھی طبعی امر ہے۔ کہ اوع توبہت عام چیز ہوتی ہے سیکن اُسے فاص کرنے سے عنس کا اور جنس کو فاص کنے سے قود کا وجود ہم میں آتا ہے۔ اسی طرح فرد کے خواص اور ع کے خواص میں تصوصیت پیدا کرنے سے حاصل ہوتے ہیں مثلاً انسانی اور ع کے لئے کوئی رنگ ہونا صروری ہے یہ اس کا عام ہیلو ہے لیدی کوئی رنگ ہؤاکر تا دا) ابداع ، خلق ، تدبير

ہے لیکن فرد میں وہ رنگ میتن ہوجاتا ہے مثلاً ساہ رنگ یا گندمی رنگ غرض نوع من خصوصيت بيداكي في سي جنس اور جنس مين خصوصيت بيل كرف سے فرد كے خواص بيرا بوت بيں عصب رجم " بنايت عام چيز اس مين خصوصيت بدراكرليس تو برطيصة والاجم عاصل موكل اس بین اورخصوصیّت براهالیس توحیوان حاصل برگاجو براهے والے جموں میں سے زیادہ خاص ہے۔ پھر اس کے نیچے خاص خاص آدم بعنی افرادات بان جيسه أيدا بكر، عمره وعيره - ظاهر بس يه مرتب نوع ، جنس افزد ___ ملے مجلے اس مشلاً زید فرد بھی ہے ، منس می اور نورع بھی ، طبشی صنس بھی ہے اور اوع بھی وعیرہ وعیرہ ایر عقل ان مرتبول میں تمیز کرسکتی ہے اور مرایک خلطے کواس چیز کی طرف منسوب کرتی ہے جس کے لئے وہ ہے۔ مثلاً لوزع کے خلصے لوز مح وجین ك فاص حبس كو، اور فرد ك فاص فردكو ديتى ب جب مم ايكانسان کو دیکھتے ہیں اس میں طول عرض اور عمق یا یاجاتا ہے۔ ہم کمیں کے کہیہ جم كا خاصر ب بو مكر السان مين جمانيت موجود ب اس لي جم ك فاعتمالة من اسان من ود وكت كرف ك قوت يا في حاتی ہے اس لئے وہ برصنے والاجهم بھی ہے۔ اس سیس حواس اور زندگی بائ جاتى سے اس ك وه حوان بھى ج - بھرانسان سوج بچاركرسكتاب یہ انسان کا فاصیب شیخص ایک خاص زمانے بنس بیما ہوا (خاص اول

میں پیدا مبول اور خاص مال باپ سے تعلق رکھنا ہے اس کئے فرو ہے۔ پیچیزیں اس کی خصوصیت کی معلول ہیں یعنی کوئی خاصہ کہیں بایا جائے تواس کی قلت و إل صرور موجود ہوگی ج

سدبیری پدونایس مثال مل و کیمیم مصلحت عامر کا تقاصاب کانسان اور میوان ایک مدت کاس زمین بر زنده رئیس - انسان اور میوان کی در در انسان اور میوان کی در در گل نباتات برموقوت مید و در در می نباتات بغیر یانی کے بیدانیس می می نبات بیانی کاری محتدایا ہے جال مینے کارانی طبعی طور بر نیس بنج

مثال مل جصرت ابرائیم کو آن کے شمنوں نے آگ میں ڈال دیا لیکن حکمت اللی نے آگ میں ایسا تصرف کیا کہ وہ اُن کے لئے شنڈی بن گئی۔ تاکہ دہ ایک زبان کی عام مسلمت کا تقاضل ہے۔ دوسری طرف آگ کا فاصد جلانا ہے۔ اب فرودی ہے کہ اس آگ بی تصوف کیا جائے مثلاً اُسس میں اُن کی مطنع ہوا داخل کر دی جائے کہ اُس کی شنڈک آگ کی گئی میں برفالی آجائے۔ اس تصرف کا نام تکڈ بایر ہے۔) ہ

مثال مع : سیدنا الوج کے بدن میں مض کا مادہ جمع ہوچکا مخفا۔ امتدتعالے نے وہل ایک ایسا چند ظاہر کر دیاجس کی (معدنی) خاصیتوں سے آن کو مرض سے شفا ہوگئی ہ

مثال سر زمین کے تمام اسان کی اجتاعی مالت الله تفالی فظر من الله منافع الله من الله منافع الله مناف

علیہ ولا میں الہام کیا کہ وہ لوگوں کو بڑے انجام سے ڈرائیں۔ اور سیدھ راستے پر لانے کے لئے جا دکریں تاکہ اس اجتماع بیں سے ایک جما جے اللہ بین نہ کرتا ہے کہ عام مخلوقات ہیں جو دور کا کلراڈ اور اُس کا نہتے یا اس کی تفصیل یہ ہے کہ عام مخلوقات ہیں جو قوتیں رکھی گئی ہیں وہ قوتیں اُس مخلوق سے الگ نہیں ہوسکتیں بعب اِن قوتوں میں مگراڈ ہوتا ہے او حکمت اللی اِن کے مگراڈ اور تصادم سے اِن قوتوں میں میکراڈ ہوتا ہے او حکمت اللی اِن کے مگراڈ اور تصادم سے اینی ذات سے قائم مہوتی ہیں (الفیس جو ھی کھتے ہیں) بعض کا وجود کے ساتھ ہوتا ہے (الفیس عرض کہتے ہیں) بعض کا وجود کے ساتھ ہوتا ہے (الفیس عرض کہتے ہیں)

(۱) جا تداروں کے کام اور ال کے ارادے (۲) کام اور ارادے محسوا دوسرے اُغراض

خدرادر شکرکیا ہے ؟ ان قراق کے مکراؤ سے جو نئی جیزیں پیدا ہوتی ہیں اُن میں سے جو چیزا ہے سبب کے تفاضے پوراکرتی ہے لیدی جس سبت وہ وجود بیں لائی گئی ہے وہ حکمت یا مصلحت اُس سے بوری ہوتی ہے تو کہا جائیگا کہ اِس میں عبلائی رخیری ہے ادرجو سبب اُس کے سیدا

برنے کا کارن بنا ہے اس کے تقاصفے مطابق کام ددے یا اُس کے خال کام رنے کو کہا جائے کا کہ اِس میں بڑائی رشتی ہے ۔ جنی جیزی ۔ جا اورعض __ پیداہوئیں آن میں نفر بنیں ہے کیونکہ ہراکی چیزاہیے پیدا کرنے دالے مبب کا تفاضا اوراکرتی ہے بعنی دہ کام دبتی ہے بواں سے چاہتے ہیں۔ اس لئے دہ اچھی ہی ہے۔ جعبے الوار اگر کا فتی ہے آوا بھی ہے کیونکہ اس کے بنانے کامقصد بھی کا طنا ہی ہے۔ کو انسان کا فتل ہو جانا اپنی حکہ جرا ہو ہ

شردورکی نے کے طریقے ای طرح جب بھی خلوقات میں عادمی طوربرایی برائی بیدا ہو بی چاہئے تھی وہ جب بھی خلوقات میں ہونی چاہئے تھی دہ بعن جو جر برصلحت کے موافق بیدا ہونی چاہئے تھی دہ بعض قدوں کے بح م ہوجائے کی وج سے بیدا نہو اور دورسری چیز جو مصلحت کے خلاف ہے بیدا ہوجائے تو انشر تعلی الم بانی جو اسے ابنی مخلوق پر ہے تقاصنا کرتی ہے کہ اس عارضی قباحت یا خرابی کو دور کر کے مصلحت عام کے مطابق حالت بیدا کردے اور یہ اس کے لیے کی منس ہے کیونکہ وہ ہرائی جیز بر براہ داست قدرت و کھتا ہے اور ہرائی جیز اور اس کے لیے کی اس حالت بیدا کردے اور یہ اس کے لیے کل جیز اور اس کے لیے کی اس حالت بیدا کردے وہ مغیر حالت اس کے ایمان کے اور المائم کے ذریعے تصرف کرتا ہے یہاں تک کہ وہ اچتی حالت بیدا ہوجاتی ہے جدوہ بیند فرمانا ہے جہ

ا۔ قبض سے مراد بیرے کرکائنات کی جو قوتیل للر کی مکست کی عام مصلحت کے خلاف کام کررہی مول اُنفیس روک دینا۔ مثلاً کسی کاک میں قعط ڈالنا ہوتو، بارش کرنے والی ہواؤں کو اُس کی طرف چلے مصدوک یہ ہے۔
ما ہے منط : اِس سے مُرادیہ ہے۔ کہ جب چک سے اللی کوئی خاص بیتے ہے
پیدا کرنا جاہی ہے اور دیجی ہے کہ وہ بیتے ہیدا کرنے والی قوت کمزورہ تو
در سری قوتوں کو اُس کی مدد کے لئے سیار کردیتی ہے ڈنٹا جب الفر تعالی کسی
حکوم قوم کو اُنظانا چاہتا ہے تو صاکم قوم کو جنگ میں بہتلا کردیتا ہے اور وہ جبو کہ موجائی ہے کہ حکوموں کو سلم کے حریک میں بیسے اور اُن کے بعض حقالمیوں
کو سائنس کے وہ راز بنائے جن سے کام لے کر وہ ساما بن جنگ شیار کریں۔
اگر دہ جنگ نہ ہوتی تو ماکم قوم کی می محکوم قوم کو نئی بابیں صاصل کرنے اور جنگ اور خیال ہے۔
جنگ کے آلات کا استعمال سیکھنے میں مدونہ دیتی ہے۔

سا - إحاله: اس كامطلب يه به كدايت منفركودوسرى كسي به ل مينا تا كه صلى مطلب حاصل بوجهة ومثلاً جب الشرتعالي مين كرط بيدا بوتى سه اور بادول مين جمع كرنا جا به تا به ولول مين آبس مين رگرط بيدا بوتى سه اور مير گرا بجلى خشكل اختيار كرليتى به بير كابلا اول ان المراف كوجم كردي توجه مير المها مي فواقد جب قدم كواكها أن الما به المها مي المولي المولك و جنك دل زياده صاف بهو لهمن تعليمات الهام كرتا ب وه القليمات برسل كرنيا كل منافل المرافي المولك المينولي المينولي المرافي المرافي المرافي المرافي المرافي المولك و المولك المرافي المرافي

ے سی دو سرے میں وہوبائے + قرآن کیم نے تدبیر کی اتنی شالیں دیدی میں کدان پر بڑھا بنی صرورت منیں ہے + ومرابات المثال الما





اس باب کامعنون سیھے کے لئے صروری علوم ہوتا ہے کہ مناه اسماعیل شہید رحمۃ الشاد علیہ کی تصنیت حکمقات کے مختلف موتعول سے ختلف کرد شیم کرد شیم ایش به عالم منال کیا ہے ؟ ایک السان کی دماغی قرقول برنظر دو الله - حاس عالم منال کیا ہے ؟ ایک السان کی دماغی قرقول برنظر دو الله - حاس کا محموعہ کہیں اس کے دماغ میں مرکز پیدا کرلیا ہے ، اُسے میں مثل کے دماغ میں مرکز پیدا کرلیا ہے ، اُسے میں مثل کے دراغ میں مرکز پیدا کرلیا ہے ، اُسے میں مثل کے دراغ میں مرکز پیدا کرلیا

بدایک فرت ہے جس کا نام فیال (Imagination) ہے اسکان فرت ہے انسان اُن صور قول کو بھتا ہے جن میں فادے کی صفا اُسکے فرید انسان (Colour) رنگ (Porm) فرج د ہو۔ کر مادہ (Magnitude) نہو۔ کر مادہ (Magnitude) نہو۔ کر مادہ کا نام وی م (Pancy) ہے۔ اس سے انسان کی مادہ کا نام وی م (Cognition) کرسکتا ہے ایس کے بعدا کے جو تھی قرت ہے جس کا نام عاقلہ (Reason) کے بعدا کے ہے۔ اس کے بات ہے ہے۔ اس کے بات ہے بات ہوں کا اور اک (Cognition) کرتی ہے۔ جو مات سے بات ہوں یہ بات ہوں یہ بات ہوں یہ بات ہے بات ہوں یہ بات ہوں یہ

ہے جوعقلی متورت ہمارے دماغ سے وہ متورت ما دے سے باک ہمارے دماغ سے وہ متورت ما در اے اسے الم ارداح (Spiritual World)

+ crist

اسی طرح اس سلید کا ثنات میں دیک اور جا کم خرص کیمیجے جن کی خص اکبر کے ساتھ دہی شبت ہے جو خیال صور تول کی ہمارے دلمغ کے ساتھ ہے ،اس میں شکل اور مقدار مجی پائی جاتی ہے اور

يرجى كما جالم بي كرون بي طرون بيكن وده منين بهوتا-

اے عالم و تال (Super. Material World) کے ہیں۔ بوجیز ہمارے خیال میں موجد ہے۔ اُسے ہم دوطرح میں سکتے ہیں :-

(۱) ہم جانے ہیں کہ وہ مثالی چیزہے اورائے فارجی دنیا کے سب مت کوئی تعلق مہیں ہے اس وقت ال چیزوں کوائل مامول سے یاد کرنا جانا مرکا حقیقة من ہوگا۔ مثلاً ہم شورج کا تصور خیال میں کرتے ہیں اور پھرائس خیال میں کرتے ہیں اور پھرائس خیال مورت کو سورت کو سور میں اسے شیر " یہ ویدا ہی ہے جیا کاغذ پر فیرکی تصویر کھینی ہو اور ہم اسے شیر " کسیں ہ

(۱) ہم خالی چیزول کا تھورکی گرومیں یہ تبیزنہ ہوکہ یہ خیالی ہیں۔ بیسے فواب بیس مندر کو دیکھ کرم مندر ہی کہتے ہیں۔ اس وقت ہم یہ یہ نظاس کے حقیقی اور اصلی معول میں استمال کرتے ہیں۔ اس طرح عالم مثال اگر چرد فعض اکبر کے اعتبار سے خیال کا درج رکھتاہے لیکن جس فض کی سارے مخفض اکبر بر نظرہ ہو، کا درج رکھتاہے لیکن جس فض کی سارے مخفض اکبر بر نظرہ ہو، استمادی عالم سے بھی وہ اُسے ملوی عالم سے بھی ذراح وہ اُسے مادی واللہ سے بھی در چیز سی مادی وسی اس موجد ہیں مادی وسی میں موجد ہیں مادی وسی اس میں موجد ہیں مادی وسی اس میں اُن کے مکسی یا سلیتے آئے تہدئے ہیں موجد ہیں مادی وسی اس میں اُن کے مکسی یا سلیتے آئے تہدئے ہیں م

عالم مثال طبق المسلمان عليم عالم مثال كومادى دُينا سے بهت ريا ده الله مثال كومادى دُينا سے بهت ريا ده الله مثال سے ادبر مسال اللہ مثال كے محلفہ بلس جن ميں سے ابك و مسلم سے دیادہ تطبیق بلس جن میں سے ابك و مسلم سے دیادہ تطبیق اور قوی ہے +

سے زیادہ نظیف اور توی ہے ؟

قالم مثال کا ایک نجلاط بقد ائیسا ہے جس میں ان اول کے مقیدہ کی تا بیر سے خاص خاص حاص صورتیں بیدا ہوجاتی ہیں کوئی ساکا مہو ہوں کا ایر سے خاص خاص حاص صورتی ہیں اور اسے خشر مقاب بنا کے مخواہ وہ بات ہی ہو با چھوٹی، اس اجتماع سے عالم مثال سے نیلے طبقہ بیں ایک صورت بیدا ہوجاتی ہے ۔ جس کے سافۃ اس محقیدے کے ملنے والنفاق ہدا کرکے کچھ فائڈہ صاصل کرسکتے ہیں۔ لیکن عالم مثال کا ایک ادبر کا طبقہ ہے ، جس میں حق کے سوا اور کوئی جیر جگر منبیں پر طاسکتی انبیاء اور حکماء اللی کا تعلق اس کرکھ اور کوئی جیر جگر منبیں پر طاسکتی انبیاء اور حکماء اللی کا تعلق اس کرکھ

سماً اور افلاک مالم مثال کے اوپر کے طبقوں کو سماء کہتے ہیں اور سماء کہتے ہیں اور سماء کہتے ہیں اور سماء کیتے ہیں اور اس عالم شہادی یا عالم مادی کو سنوین کا مام ہے۔
کہتے ہیں۔ "سماء" اصل میں عالم مثال سے ایک طبقے کا نام ہے۔
دیکن بعد میں ارسطود عبرہ کے فلیف کے اثر ہے" افلاک "کرما جانے لگا ہ عالم مثال سے اوپر کے طبقین

موجود ہے۔جب اس کا مکس مجلے طبقے بیں آنا ہے اُسے نرول کما جاتا ہے ۔ یعنی دہ چیز تواس اُو بینے طبقے ہی بیں ہتی ہے گر کس کی مثل یا مکس سیلے طبقے میں اجائی ہے ۔ اس طرح سیلے طبقے میں کوئی چیز موجود ہوادر اس کی شل او پر کے طبقے میں بن حلئے تو لئے صعود دیر مطال کہتے ہیں ہ

 انناهروری ہے۔ علم طبیعیات بس اس کی منال اثبر (Ether)
کی ہے، کہ روشی ابرق اور مقناطیس وغیرہ کی لروں کے ایک جگہ
سے در سری جگر ہینجنے کے لئے اسے ایک واسطے کے طور پر انناه فرکا
سے ۔ عدیوں کی کونٹ ش کے بعد جب کسی اور طرح بیمسلامل نہ
ہوسکا کہ یہ شعاعیں ایک جگہ سے دوسری جگہ س طرح بینجی ایس تو
کسی طفل مزر نے بخویز کیا کہ ان کے ایک جگہ سے دوسری جگہ بینچنے
کا صرور کوئی قرایعہ یا واسط ہے ۔ اس واسط کا نام ایش اور کھوں جیزوں کے
کے آریار گزر جاتا ہے ۔ تبھی توجعی قرب می کہ رہی ہی و واقعات
کے آریار گزر جاتا ہے۔ تبھی توجعیاتی وزیاسے آئی برکی و نیایس جو واقعات
میرور ت ہے جس کا نام عالم مثال رکھا گیا ہے ۔ اس واسط کے مانے کی
صرورت ہے جس کا نام عالم مثال رکھا گیا ہے ۔

عالم مثال اذکر دافتح رہن کہ بہت ہی صدیثوں ہے ہی جو ہی آہے۔
مدیث اور فران کی کہ اس کا کنات بس ایک ایسا عالم بھی موج دہ جو قال ادی عالم کی طرح مبیں ہے۔ جن ادی عالم کی طرح مبیں ہے۔ بن ایک عنصریت یا بادیت سے پاک ہے۔ جن چیزوں کی اس بادی ڈیٹایس کوئی شکل اور صورت بنیں ہے، جیسے علم، چیزوں کی اس بادی ڈیٹایس کوئی شکل اور صورت بنیں ہے، جیسے علم، موجد اس مالم میں مناسب صوری موجد اس حدوثیں موجد اس اور جب کوئی جیزار س فرنیا بیں وجود بیں آئی ہے تو ایک طرح

سے وہ پہلے اُس عالم میں وجود میں آجکتی ہے۔ اُس عالم کو عالم مسئال سکتے ہیں۔ جو چیز مادی وُنیا میں وجود میں آتی ہے۔ اُس کی سنبت یہ کہ اُن ہے کہ یہ وہی چیز ہے جو عالم مثال میں فلال چیز محق ۔ ایسے ہی بہت سی چیز میں ایسی ہیں جفیس عام لوگ جانی منیں مائے وہ اپنی جگہ چھوٹر کر اُنچے اِس وُنیا میں آتی ہیں اورسب لوگ الفیونین وہ اپنی جگہ چھوٹر کر اُنچے اِس وُنیا میں آتی ہیں اورسب لوگ الفیونین و کھے لیتے ہیں۔ جیسے حدیثوں و کھے لیتے ہیں۔ جیسے حدیثوں میں دکھے لیتے ہیں۔ جیسے حدیثوں میں دکھے لیتے ہیں۔ جیسے حدیثوں میں دکھے کہ ۔۔

(۱) اُنحوندت صلّ الله عليه وللم فرمات مين كرحب الله (نفاك نيه "رشة وارى"كو پيداكيا تو ائس نے فريا دكى كه" مجھورشة وارى كے كالتنے والوں سے بناه دينجة"،

(m) فیامت کے روزانسان کے احمال آیش سے میلے نماز ، بھر

صدقه عمردوره به ما مراه به

(س) معروت (یک) ممنکر ربدی) دو مخلوق برول کے جو قیات کے دن اورکوں کے میات کو در شرحایش کے "معروت ایے دوموں کے دن اورکوں کے دوموں کے دن اور دورکوں کے دن اور دوموں کے دن اور دوموں کی دوموں کے دن اور دوموں کی دوموں کی دوموں کے دن اور دوموں کی درکوں کے دن اور دوموں کے دن اور دوموں کے دن اور دوموں کے دن اور دوموں کی درکوں کے دن اور دوموں کے دن اور دوموں کی دوموں کے دن اور دوموں کے دن اور دوموں کے دن اور دوموں کی درکوں کے دن اور دوموں کی دوموں کے دن اور دوموں کے دن اور دوموں کی دوموں کے دن اور دوموں کی دوموں کی

کور جونیکی کرچکے ہوں گئے) خوشخبری دے گااور منکر اِپنے دوستوں مو جو بدی کرچکے ہوں گئے " دُور ! دُور ! "کے گااور دہ اس کے سوااور کچھ نہ کرسکیں گئے کہ مُنکر کوچیٹ جائیں +

رھ) قیامت کے دن" رنیا" ایک مبڑھیا کی شکل میں لائی جائیگی سبس کی آنکھیں بنیل اور داڑھیں بڑی اور صوّرت شکل منایت مکڑھ ہ میں کی آنکھیں بنیلی اور داڑھیں بڑی بڑی اور صوّرت شکل منایت مکڑھ ہ ہوگی ہ

(۱) الله تغالي قيامت مروزتمام ونون محوايني صلى حالت پريداكرے گار چنائي حبي كادن روش موكا +

رے)کیا تم دیکھتے ہو جو کھھ ئیں دیکھتا ہوں ؟ ئیں تہائے کھوں میں آبس میں لرف نے کے موقع اس کشرت سے پہیا ہوتے دیکھر الم ہو است بارش کی یوندیں برط تی ہیں ہ

ا مرائ کی عدیث کھیں ہے کہ آپ کو چار ہنر یں دکھائی دیں وہ رہیں کے اندر بہتی مقیس اور ووسطے کے او پر ۔ ہیں نے کہا جبر ال ایر بہ کیا ہیں ؟ اس نے کہا کہ جو ندیاں اندر بدر ہی ہیں وہ تہ جست بیس جاری ہیں اور حواد پر بدرہی ہیں سے ایک شیل ہے اور دوسرا

ملہ بعنی وہ صدیت جس میں آخصرت معلم کے معزے کا ذکر ہے۔ معراج سے مراق کا ذکر ہے۔ معراج سے مراق کھنے

ر ۹) کسوف کی حدیث ہیں ہے کہ جھے میرے اور قبلے کی داوار کے بھے میں جنت اور دوزخ کی صورت و کھائی گئی۔ ظاہر ہے کہ آپ اے اور دوزخ کی صورت و کھائی گئی۔ ظاہر ہے کہ آپ اے اور دوزخ بین اور دوزخ بین ماسکنایں ،

الم مبای پورای سے ماہد ان کہ ایک نے بات کے انگور

الم مبای پورای سے ماہد ان کہ ایک نے بات بڑھایا کرمنت کے انگور

کا ایک خوشہ لے لیس اور انسی میں ہے کہ آب آگ کی لیٹ کے مبیب ہوگیا ہہ

مٹ گئے اور ایس کی گرمی کے سیب سے آب کا سالس تیز ہوگیا ہہ

(۱۱) آب نے دوز خ میں اُس آومی کو دیکھا جو ماجیوں کی چیزی چرایا کرتا تھا اور اُس عورت کو بھی دیکھا جس نے بلی کو باتد سے رکھا یمال

مرایا کرتا تھا اور اُس عورت کو بھی دیکھا جس نے بلی کو باتد سے رکھا یمال

رال کے ان کا میں ایس کے ایک میں اس کے دالی عورت کو دکھا جس نے بیاسے کئے کو یا نی پلایا تھا +

کھڑی ہوجا چٹا بنجہ وہ اُسی طرح کھڑی ہوگئی 🗻

(۱۶) فرمایا که به دوکتا بین التارتعالے کی طرفت منتصابی- رینامنچہ آرٹیانے دولوں کتابین لوگوں کو دکھا تیں چیروہ فائب ہوگئیں) ۔

(١٤) فرمایا که متوت سینتشده کی شکل میں لائی سیائے گی اور جنگت اور

دوزخ کے درمیان فریح کردی جلنے گی ،

(۱۸) فران تکیم میں بھی اللہ تعالیات فرایا کہ ہمنے مریم کی طرف روح کو بھیجا تو وہ اس سے سامنے ایک پُورے اسٹان کی صورت بیں گیا۔

(۱۹) الخصرت مسلم كى صديقول ميں بدبات مشورت كرجريول اليا كى باس أن فق آب السيد ديجھتے فقے اوراس سند باتيں كرية تقطيلين دوسراكونى شخص اسے سرديكھتا عمام

ورد المحديث ين آلب كر قبرسقر القطول اورسقر القطول اكرابد وسير المحديث ين الني تنك الروى حائم كالمرابد وسيح كردى حائمة كالمردي حائمة كالمردي عائمة كالمردي كالمردي عائمة كالمردي عائمة كالمردي كالمردي

دوسرے میں گراما میں گی ب

الا) فرشنے قبر میں میتن کے پاس آتے ایس اور اسس سے پاکستے ایس +

(۱۲۲) قبریس میت کا «عمل" ایک خاص شکل میں طاہر ہوتا ہے ۔ (۲۳) موت کے قریب فرشتہ انسان کے پاس آتے ہیں اور اُن کے المحول میں رفقے یا ٹاٹ ہوتا ہے ۔ (۱۲۷) فرشتے میں کو قبر میں او ہے کے مفور وں سے ماریتے ہیں۔ اور وہ اتنے زور سے چنجتا ہے کرمشرق اور معزب ہیں اس کی اواز مشالی رہتی ہے ،

(۲۵) کافر برأس کی قبریس ۹۹ اثرده مفردکرد مقطات بین جوائد کا شده اور دست رئیس سنے بیال تک کر قیاست آجائے 4

(۲۷) درمایا که حرب امیست کو قبریس داخل کمیا جا تا ہے تو اسطابیا محسو موتا ہے کہ کو یا سُورج ڈوسیٹ کو ہے ۔ وہ آ تکھیں مل کر بیٹے حا آ است اور کہ تا ہے کہ مجھے نماز بڑھے دو ج

(۲۷) حدیثوں میں کشریت سے آیاہے کہ التمرتعالے قیامت کے روز لوگوں کے لئے مختلف صور تول میں تجلی فرانسے گا ب

(۲۸) یہ بھی وارد ہوجیکا ہے کہ اسٹار تعاملے انسان کے ساتھ بغیر کسی ترجمان کے باتیں کرے گا 4

امی طرح اُور ہیستاسی روایتیں ہین کی کثرت کی جیسے یہاں لاناتکمن نہیں یہ

چونفس ان حدیثول برنظر والنا اور عور د فکر کرتاب استیمن باتول میں ست ایک بندایک کو ما تنابر شاہیے :-

ظاہری معنی (۱) وہ اِن کے ظاہری مصفے ان مے تو پیر اُس قسم کے عالمیٰم رعالمُ مثال کو ماننے پر ، جس کا ہم نے ذکر کیا ہے بجبور ہوجانا ہے ، اور فیا ہے جو مدیث کے عالموں کے قاعدے کے مطابق ہے۔ بعنی جب تکسی ماریث کے طاہری معنی وعقل کے لیاظ سے نامکن شیجیس اور اس کا کوئی مل تالمان کرسکیں اُسے طاہری معنوں ہی ہیں لیتے ہیں ۔سبوطی نے ایسا ہی کھا ہے اور ہم اِسی کے قائل ہیں ،

فریب نظر (۷) کوئی شخص گیل سیمھے کہ دیکھنے والے کو یہ چیزیں اس طرح نظر آئیں گی۔ ادر اُس کی نگاہ کے سامنے ایسی شکل پیش ہوجائے گی۔ اگرچہ اس کی جس در کیھینے کی طاقت) کے باہر اُن کا کوئی وجود نہیں ہوگا ہ

حصرت عبدالله ابن سودہ نے قرآن کیم کی اس آیت کاحل کہ

یَومُ تَانِی اسْتَمَاءُ بِدُ خَانِ مُرِبِیْنِ رِجِب آسمان دھوٹیں کی شکل میں نظر آئے گا '' اسی کے نریب قربِب بنا با ہے اور فرا یا ہے کہ اس زمانے میں مکہ والوں میں اس قدر فحط برطاء کہ جب کوئی شخص کھٹرا ہوکر آسمان کی طر

مرواوں یں اس مار حقوبرا برجب وی مسل مطرا ہور اسک دیکھتا تھا تو ایسے جبوک کے سب سے دھتواں ساد کھا تی دیتا تھا ۔ ریستا تھا تو ایسے جبوک کے سب سے دھتواں ساد کھا تی دیتا تھا ۔

ابن ما جنون سن قل كرتے بين كه حديثوں بيں جو اكثر آ ما ہے كه اسلم تعالىٰ ايك حبكه سے دوسرى حبكه جاماً نظراً شے كا اور عشر يس كهمى كسى طرح نظراً ئے كاكبھى كسى طرح ،اُس سب كے معنى به بيس كه ده إلى مخلوق له حمزت عبد الله بن سود : ايك مشور و عالى

الله مسوره دُخال: ١٠

سله، بن اجنون ، ما مى امامون بس سے ايك برا ا ماس ب

کی انکھوں میں تصرف کردےگا۔ جس سے انفیں ایسا دکھائی کے گاکر کویااللہ تعالیٰ بینج اُر آبا ہے۔ اس نے سجتی فرائی ہے اور دہ اپنی مخاوق کے ساتھ را دواری کی باتیں کرد ہے۔ اور انفیس بلا واسطہ مخاطب فرما رہے جوالا کہ استرتعالیٰ بین عظمت اور بزرگی براجیت اصل حال میں قائم ہوگا اس میں کوئی فرق نہ آبا ہوگا۔ نہ اُس لے جگر بدلی ہوگی نہ شکل۔ یہ سب بچلاس لئے ہوگا کہ لوگ موگا کے دائل تعالیٰ کہ التارتعالیٰ ہرایک جیز بر گوری قدرت اور اختیار رکھتا ہے ج

استعارہ استعارہ اس استعارہ است

جوفعنسان حدیثوں کو بسرے درجے ہیں لیتا ہے لینی صرورت اس ایک وقت اُور معنی لینے کا قائل ہے ہم اُسے اہل حق ہیں شار ہنیں کرتے ہو اہم غزالی کی تصریح اُ امام غزالی تبرکے عذاب کا مسئلہ بیان کرتے ہوئے یہ تغنوں بایش صاف صاف بیان کرتے ہیں۔ چنا بخبہ اُن کا بیان یہ ہے۔ اس فیم کی مدیثوں کے ایک ظاہری معنی جو میم ایس النان ہیں جا کہ ایک فعاہری معنی جو میم ایس النان ہیں جا کہ بایک فعاہری معنی جو میم ایس النان ہیں۔ اس کے ایک فاہری میٹوں کا اصل مطلب نہ جو سکے ووان کا انکار مذکرے۔ اس کے بلکہ اُسے ایمان کا کم سے کم درجہ لینی ایسی باتوں کو تھ ان لینا ہیں اگر کرنے کی کو مشتری کی جو میم کا فرکو اس کی قبرین ایک عرصے کی کو مشتری کی جائے ، اگر کہا جا ہے کہ ہم کا فرکو اس کی قبرین ایک عرصے کے کو کو شری ایک عرصے

يك ديكيت رسيته بين - اور بوكيد حاريتول بين أياسي أس سامين مجهريمي نظر منيس تاقومشا بدسه كي خلات كوئى بات كيسه مان ليس واس كاجواب بيب كداس تمم كى بالول كو مان كے تين درسج بين :-(ز) جوسب سے غاہر، صحیح اور حبکر ول سے حالی ہے وہ تو یہ ہے کہ یہ ان لیا جائے کہ واقعی سائنی موجود،یں اور وہ میست کو دس سے بن ليكن مم المين منين ديمه سكنة وإس كن كرماري الكعيس فيرادي .. وُرْيَا (عالم مَكُونُت) كى چيزين د كيھنے كى طاقت منييں ركھتيں اير آخرت سے منتعلق جو ذکرہ یا ہے مس کا تعلّق خیر ما دی قسیا رحا کم کاکوت ہی سے ہے۔ کیاتم دیکھتے ہیں کر سحابہ جبرتیل کے آنے برایان رکھتے تھے گردہ أسي ويكي تتيس عقم وادرده ببريمي مانت تف كرا منصرت سلى الترهليد وستم مسے دیکھ رہے ہیں۔ جوشخص جیرتیل کے آنے کا بھنین ہنیں رکھتا۔ اً س کے لئے قیر کے مسلے کی تشیست بہ زیادہ صروری ہے کہ وہ دمی اور فرشتوں كے متعلق اپنا ايمان درست كرے - اگرتم است جائز سمجھتے ہوك رسول الشرصلي الشرعليه وسلم اكيب جبيزكو وكيصليس يتسد دوسرت لوك نہ دیکھ رہے ہوں توسیس کے حق بن میکبوں جائز قرار شیں رہیتے کہ اُستے سانب اور بچتو ڈس رہے ہول جو بہیں اس کٹے نظر نہ آتے ہمل که وه دومسری دُنیا کی چیزین میں ؟ جلیسے نرشتے اِس دُنیا کے انسالول او حیوالوں کی طرح منیں ہیں اس کیٹے لظر منیس آئے۔ ویسے ہی سان اور تھے

جو قبریس ڈستے ہیں ہماری ڈسیا کے سے منیس ہیں۔ بلکدالیک تی حینس کے ہیں اور دہ ایک فسر سے دائتے ہی سے دکھائی دسے سکتے ہیں بوعام طور پر ہم یس منیس بایا جاتا ہ

(۱) سوئے ہوئے آدھی کا تصور کرو۔ وہ کہی خواب میں دکھتا ہے کہ اسے سائب وس رہا ہے۔ اس سے اسے کی سے میال یک کر کہی کہی دور اس کے اور اس کی بیشانی پر اِسیدنرا جاتا ہے۔ بیل یک وہ بڑے اُن کا است این جگر سے اس کی بیشانی پر اِسیدنرا جاتا ہے۔ بلکہ وہ بڑے اپنی جگر سے اپنی جگر سے اس کی بیشانی پر اِسیدنرا جاتا ہے اندر دکھیر رہا ہے اور اُس سے و لیے ہی تکلیف آٹھا کا ہے جیے جاگئے کی عالمت میں اُنٹا کا ہے۔ حالا کہ ہم اس کے ارد کردکو کی سائب وعیرہ مالت میں اس کے ارد کردکو کی سائب وعیرہ منیں پاتے ۔ لیکن دہ سے میا اس کے ارد کردکو کی سائب وعیرہ موجد ہویا انسان کے شیل اِن اُنٹا ہے۔ کہ سائب خارج میں موجد ہویا انسان کے شیل براتا ہے۔ کو خاد سائب خارج میں موجد ہویا انسان کے شیل براتا ہے۔ کو خاد سائب خارج میں موجد ہویا انسان کے شیل براتا ہے۔ کو خاد سائب خارج میں موجد ہویا انسان کے شیل براتا ہے۔ کو خاد میں بڑتا ہے۔

(۳) برظاہرہے کہ اصل میں سانب کی ذات سے کوئی درد دفیق بیادا نہیں ہوتا۔ بلکہ تکلیمت دینے والی دہ چیزہ سے ہم سانب کا زمر کہتے ہیں۔ بھرزم ربھی اپنی حکہ درد نہیں ہے بلکہ درد سے مرا د تکلیمت کا وہ احساس ہے جو زمرے بیدا ہم تا ہے۔ اب فرض کروکہ دردکا ایسا ہی احساس بغیرزم کے بدیا ہو جیئے تو تکلیمت پولے مشول یں محسوب ہوگی اور اُسے سان کے ڈستے ہی کی طرف منسوب کی اسے جائے گا۔ کیونکہ اس تکلیف کی اُس دقت تک بوری طرح ہم جو تنہیں ہسکتی جب تک اُسے اُس سیس کی طرف منسوب نے کیا جلئے جوائے مام طور پر بیدا کرتا ہے۔ (مثلًا مضاس کا ذاکقہ کسی میبھی چیزی طر سنبوب کئے بغیر بیجھیں آ ہی منیس سکتا اور گلاب کی سی خوش ہو تنہ کھتے ہی گلاب کا تصور آجا نا طبعی چیز ہیں اس طرح انسان کے اندر جو مسلک صفقیں اور عاد تیں بیدا ہوجاتی ہیں وہی موت کے وقت ایداد در کلیف مشاب والی بن جاتی ہیں۔ اور ان کا در در سانب دعیرہ کے ڈسنے کے مشاب ہوتا ہیں جارہ موجود منیس ہوتا "

المارات المارا

. . .



تین قسم کی مخلوق جن ہستیوں میں علم اور حرکت پائی جاتی ہے ۔
دہ تین قسم کی مخلوق جن ہستیوں میں علم اور حرکت پائی جاتی ہے ۔
(۱) کشیف مارٹ سے تعلق رکھنے دالی ہستیاں ، جیسے انسا اور چیوان + اور چیوان + اور چیوان + اور چیوان جستی مارٹ سے تعلق میں اور اور اللہ منازے سے تعلق میں اور اللہ منازے میں اللہ منا

ر کھنے والی چیزین اس قسم کے مادے کو آگ (نار) کے نفظ سے طات طالب مناوی کی اللہ کے نفظ سے منات اللہ کی مناف میں م

(١١) منايمة لطيعت مادسي بيدا موف والى مخلوق - الفيس فرنت كتى بن ادر تطيعت مادت كو نور كما جامات ب بخبی اورعرش اس تهام کائنات کی مرکزی قوت جهاں سے تیام حافظا (Eventa) ظاہر ہوتے ہیں اور جاں سرچیر اُوٹ کھائی ے وہ مجلی اعظم کا دوسرادرج سے جڑھی اکبرے قلب بعنی عرش پرقائم ہے۔ عرش کوساری خلوقات کے لئے ایک محیط تعتر کراہے ستجلّ اعظم" کا تعلق اس کے مسب حقتوں کے سا مقد ہے۔اس لغ كما حاماً هي كالستوكي على العُرْيِس رسجلٌ عرش يربرابر مو كَتَى لِعَيْ عَرْضِ كَاكُولَ حصمة اوركوني جزيجم لل ك الرسع إسرند رلى بد اگرچيعش كيمن مصور كودوسرك حصون بررترى مكل ہے۔ بعنی تجلی کا افراک پر زیادہ ہے میکن ہم یہ حصتے معین منیس كرسكة - اسمتاز حكرس زين كى طرت في انتا وأركى لهوس ارہی ہیں۔ اگر کوئی مئی عرض کے اس خاص مصفے کے پامس ين حاسة الورة على اعظم كوداض طور يرديكمسكتي سعداس موق كوهاص كريب مين ممارامطلب يرسيح كدانساني جاعت ولدرع كو

الشرتعالے سے جوتعلق ہے نقط اسی نقط پر بحث کی جائے۔ اپنی اُس نقط پر جال سے اورع انسانی پر انٹر تعالیٰ کا فیص برس دلم ہے۔ باتی تمام عالم کے تعلقات کو اُستا ہی جمیس کے جتنا ہمانے مشلے سے تعلق ہوگا ہ

انسان اكبر اب فرض يحيم كه عرش كينيج بهي اس لوُراني حِكه مے قریب تمام اسالوں کی اسانیت کا ایک چھر موجودہے۔ اسے صوفيول كي اصطلاح مين" انسابي اكبر" يا "اما م نوع انساني كية بي - اس انسان اكبرك ول ود ماغ بير سختي اعظم ي ايب سختي برطتی ہے۔ اسانی اوع کا اس اسان اکبر کے ساعد ایسا تعلق ہے كم إس كے بغيروہ إبنى زندگى بيسركر ہى منين محق- اسى طرح سے حيدالول كى سرايك لوع كالكسوري المام ولى موجودب أورمرلك اورع کے ہرایک فرو کا اپنے اپنے "العم کے ساتھ تعلق ہے اور برتعلَّى ايك قسم كى مُلكى توت ك ذريع سه قامم س بعي زين کے سرایک ذریے کا ایک تم کی کشش کے دریع سے اتعلق سے ب انسانى وع كے الدروني اجزاد يعني افراديس تعلق بيدا كرف دالى بھى يى قورت سے - بيسرانسان اكبرك دجود مح اندر ہرشم کی توتوں کے الگ الگ مرکز ہیں۔ ہرامک مرکز کا دوسرے مرکزے سا تقر تعلّن قائم رکھنا بھی اِسی فرت کا کام ہے انسان مبحر

یسی علم اسّاتی فرد (Microcosm) کے اندر جو قوت کا می ملک نوت ہے جس کے ذریعے سے اُس کا ایت امام سے دریعے سے اُس کا ایت امام سے اسابن اکبر کے ساتھ تعلق ہے +

اب ایک اسانی فرد کولیجئے۔ اس کے اندر حواس (Senses) بیں۔ عقلی قرت (Reason) ہے۔ تین (Imagination) ہیں۔ وعیرہ دعیرہ یہ تمام اُن فرشنوں یا نورانی قو توں سے تعلقے ہیں، جد "اسان اکبراے اندر کام کررہی ہیں +

حظیرة القدس اس مرکزیں جمال" انسان اکبر اور باقی حیوافل اور باقی حیوافل اور باقی حیوافل اور باقی حیوودی اور باقی حیوودی دورجه بدرجه اس کے آگے موجود بی موجود اس فرن قوت بھی موجود اس فرن قطر سے انسان کی مرکزی جاعت کی سب سے بڑی قوت بھی مقام ہے ۔ انسان کی ساری توجہ اس نقط بر لگی ہم کی ہے ۔ اور ای نقط ہے ۔ انسان کی ساری توجہ اس نقط بر لگی ہم کی ہے ۔ اور ای نقط کے ذریعے سے تجلی عظم کو بہانا جاتا ہے ۔ اس موقع یا مقام کا ایک شرط برق القدی سے جلی عظم کو بہانا جاتا ہے ۔ اس موقع یا مقام کا ایک منظیری القدی سے دیاں اور برط سے اس اور مورد اور ای اور برط سے رسال اور مورد اور ای اور برط سے رسال اور مورد اور ای اور برط سے رسالوں کی روجون دال

ہے۔ یہال فرشت موجد ہیں اور برشے برشے انسانوں کی رُدمین فران بہنج جاتی ہیں۔ یہ تمام جاعت جس میں فرشتہ اور برشے انسانوں کی رومیں شامل ہیں مکلاءِ ماشی (Populus Sancous) کہلاتی ہے ان سب کا قبلہ مجلی اعظم ہے جوانسان اکبر کے تغییب بریر رہی ہے ، ا علی کی میں تھیں الماءِ اعلیٰ کے فرشتوں کی میں قسیس ایس:
(۱) حاملینِ عرش: بعنی وہ جضوں نے عرش کو سہارا ہوا ہے +

(۲) حامین عرش: بعنی عرش سے گرد جگر کا شنے والے +

(۳) علیتین: جلیے سورج کا اثر زمین پر پہنچتا ہے اور وھوں کی شکل میں طاہر ہوتا ہے ۔ اور ایک خاص تسم کی زندگی پیدا کرتا ہے ،

على من فاجر بواسيد اورايك فاس مى دندى بديرا رواسيد ، عالم مثال ك حس كريد بين عليين كالوُد اس طرح برس رام مواس كا

نام حنّت ہے ہ

انسان کی ترقی اجست کی صریع آگے بعنی جہاں سے آگے ماتی ماتی ماتی کا فور مندس ما آگے ماتی کا فور مندس ما آگے ماتی کو مندس ما آگے ماتی کو مندس ما آگے ماتی کو اس کی بڑی محسنت جا ہے ہے ۔ بیکن تی کی مندش خود بخود انسان کو اس کی قالمیت کے مطابق اپنی طرف کیسنیے گی +

انسان کی محنت اُسے جهال تک بینجاسکتی ہے وہ بے عدبے کہ

انسان حظيرة القارس كأركن دمس بن حلية ٠

حبینم کیلہے ؟ انسان کے دل و دماغ میں جوعلم اور جذبات موجود بیں دہ دبنی قطرت برصیح ہوں تو ان کی طبعی خواہش یہ ہے کہ طفرا اللہ کے حصاتہ ملیتین یعنی جنت میں پہنچ کر آرام کرے ۔ اگر کوئی انسان کئے کی برستی ہیں اپنی انسانی صرور توں کو جمع مذکرے اور جنت میں ما بنکی آبلیت کھرد بیجنے ، توجیس وقت اُس کا خارموت کے بعد اُئرے کا وہ آبلیت کھرد بیجنے ، توجیس وقت اُس کا خارموت کے بعد اُئرے کا وہ ایت اندرسے درد اور تعلیمت محسوس کرے گا۔ اُدھرسے حظیرة القدس کی طرف پہنچے کا شوق بیدار ہوگا۔ اس لئے دہ اجسے آپ سے نفرت کرے گا کہ تیں کیول بیجے دہ گیا۔ اب جس آدی کا یہ درد زیادہ بڑھا ہوا سوگا کہ تیں کیول بیچے دہ گیا۔ اب جس آدی کا یہ درد زیادہ بڑھا ہوا اس میں اسان اپنی ملطوں کی سزا بھی کے گا اور بھر دفئة رفئة صاف ہوکر ایک رنانے کے بعد مظیرة القدس کی طرف اُرخ کرے گا بدود دورخ سے ترتی کس طرح ہوگی جو اس کا علم ہمیں کم میا گیا جو اس لئے کہ اس کی علم سمیں کم میا گیا ہے۔ اس لئے کہ اس دورخ سے ترتی کس طرح ہوگی جو ترتی ہے دہ بھی صاف طور پر جو ترتی سے دہ بھی صاف طور پر جو ترتی ہے۔ دہ بھی صاف طور پر جو ترتی ہیں تا تقریباً نامکن سے اور حور پر جو ترتی ہے۔ دہ بھی صاف طور پر جو ترتی ہیں تا تقریباً نامکن ہے۔ دور جو ترتی ہیں ترتی ہیں تا تقریباً تا مکن ہو ترتی ہوتی ہیں تا تقریباً تا تعریباً تعریباً تا تا تعریباً تا تعریباً تا تعریباً تا تعریباً تا تعریباً تا تعریباً

حظیرہ انقدس کے باہر دوسرے درجے کے فرشتے ہیں۔ اِن فرشتوں کے بھر کمی قسم کے طبقات ہیں۔ ہاری زمین کے قریب فرضتوں کا جوطبقہ ہے وہ گوں جنا چاہے کرساتواں طبقہ ہے اور یہاں پہنچ کر فرشنوں کا سلسلہ ختم ہوجا آہے ہ اس سے بینچے تیسرے درجے کے فرضتے اور جنات کا مرکزتے

+ <u>(</u>,

دوزرخ میں جو قوشک کا م کر رہی ہیں وہ اُوڑ ہی طرح کی ہیں۔ اُنسان جنتوں اور فرشتوں سے برابر ترقی کرسٹر ہے۔ یہاں کے کواڈل اُ درج کے فرشتوں تک پہنچ جاتا ہے ۔

جنت کی تمام چیزس دُنیادی نا موں سے بتائی گئی ہیں۔
جنسے پانی، دودھ، شہد، میوہ وغیرہ ۔ گرید، س لیے کیاگیا ہے
کہ ان چیزوں کو ہمارے ذہن کے قریب لانے کا اور کوئی ذرائی۔
منیس مقا۔ درمز اصل میں وہ عالم مثال کے اوب کے طبقوں کی نوعبت
کی ہیں۔ اُس عالم کی نعتیس اِس عالم کی چیزوں سے نقط نا موں میں
مشابہ ہیں درمز اصل میں میدت ہی تبند دوسیے کی بتیزیں ہیں۔

المع العلى كاذكر قرآن بين استرتفالے فرانا ہے - كد وَا لَذَيْن بَحُلْوْن الْعُرَق وَمُن حَوْلَهُ يَشِبَعُون بِحَدِي دَلِهِم وَيُوْمِون بِعِ وَلَيْنَا عَلَى الْعُرَق لَى الْعُرَق بَا بَعْ فَى الْعُرَق الْمُ اللَّهُ مِن الْمُحَدَّة وَعَلَى اللَّه عَلَى الْعُرَق اللَّه عَلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَ

الی اکن لوگوں کو جو تیری طرف متوجہ ہوئے اور تیراعلم ہرایک ہیں برحادی ہے الی اکن لوگوں کو جو تیری طرف متوجہ ہوئے اور تیرے راستے برحیلنے سکنے اس کی خلطیاں بیش و سے اور آئھیں دوز خ کے عذاب سے بچا۔ اے ہمارے برور دگارا اٹھیں اُن باعول ہیں داخل کر جن میں وہ ہمیشہ رہیں جن کالونے اُن سے دعدہ فرمایل ہے اور اُن کے سابقہ اُن کے شالستہ باب داداکو ببولیو اُن سے دعدہ فرمایل ہے اور اُن کے سابقہ اُن کے شالستہ باب داداکو ببولیو کو اور اُن کے سابقہ اُن کے شالستہ باب داداکو ببولیو اور اُن کے شاستہ باب داداکو ببولیو میں داخل کر تو بہت عزت دینے والا اور دانائی بخشہ والا ہے۔ کم سے کم یہ کہ اضیات تعلیمت سے بچا۔ واقعی اُس بر نیری بڑی ہی رحمت ہے۔ اور یہ قوری کامیا بی ہے۔ اور یہ قوری کامیا بی ہے۔

مرینون بین طاع اللی کاذکر استخصرت می السّر علیه وسم فرمات بین که از اخرا قصی الله نعالی الام فی السمای صنوان فاذا فرزع من قلویده مد قالوا ماذاقال س یکرم و قالوا الحق و هوا لعلی الکه یس و ایعنی جب الله تعالی ماذاقال س یکرم و قالوا الحق و هوا لعلی الکه یس و ایعنی جب الله تعالی اسمان میس کوئی حکم دیتا ہے تو فرشت ا بعن بریم می موات بین جوگویا یم کرن کی نشانی ہے - اس سے ایسی ادار بدا ہوتی ہے جیسی نریم و الله یک مرتب الله تو ایس کے دول سے وہ بوجم بلکا ہوجا تا ہے تو فریق کے فرشنول سے یو جھتے ہیں کہ کہیا حکم ویا گیا ہے ؟ فرشت او پر دالے بڑے فرشنول سے یو جھتے ہیں کہ کہیا حکم ویا گیا ہے ؟

تواد پروالے فرشتے کتے ہیں کرجو حکم بھی دیا گیاہے وہ سے بے اور اسار اللے بهت بلنداور برا با إوراس كي بعدوة تقصيل بنا ديت بين الك أورتقا سي كذاذا قضى احراست حلة العرش تمريسه اهل السماء الذين يلونه بحتى يبلخ التسليح اهل هذه السماء الدنيا، تمرقال الذين يلون حملة العرش لحملة التشماذاة الكراق فيخبرونه مرماذا قال فيستلخ برئه بعض اص السمولة بعضَّاحتى يبلغ الخبرا صل هذه السماء "ريعني ب الله تعالے کوئی نیا حکم دیتا ہے تووہ فرشتے جوعرش کو مقامے ہوئے ہیں سیحا الله كيت إلى - بيمراك سے سام موت اسمان والے فرشتے سعان الليس کتے ہیں بیان تک کرزین کے قریب سے آسمان تک تسیّع بہنے جاتی ہے۔ آگ ہی عاملين عرش فريب فرننين حاملين عريش بوصيدين الديناك في كما فرمايات، أووه اکھیں بات بتادیتے ہیں۔ اسی طرح ینبجے سے اسمان والے اوپر سے اسمان الے فرضو سے پوچھتے ہیں بیال تک کرینچے وُٹا کے اسمانک باٹ پہنچ جاتی ہے) المنخصرت صلى الشرعليه والمم ايك أورروايت بين فرملت بين كر" ان قمتُ من الليل فنوضات وصلينت مافني لي نعديني صلاتي حتى استنقلت فاخرا انابرتى تبارك ويعالى في احس صورية فقال يأمحمه و قلت لبيك مجيَّة قال قيم يختصم الملاءُ الاعلى ، فلت كادرى فالها تلاثاً قال فرأيته وصع كفه بين كتفي حتى وحدث برداناملة بين ندى فتعلى لى كل شَيُّ وعم فتْ فقال يَا هجه لا قلتُ لبيك ربّ إ قال فيم يختصم الملاءُ

الاعلى ؛ فلتُ في الكفائهت - قال و ما هن ؛ قلتُ مشى الاقدام الحاجماً والحلوس فى المساحد بعد الصالوات والسياح الوضوع حين الكربهات قال تُمرفيم ، قال قلتُ في الدر حات . قال دما هن ، قلتُ اطعام الطعام ولين الكلام والصلوة بالليل وإلناس مناهي اليعن ايك روزكي مجيرات کئی اُٹھا وضوکیا اورجس قدرمو تع شجھے میسرآیا میں نے نما زیٹرھی۔ پھرنمازیمیں مجھے اُدیکھ ہے آئی ۔ یہاں نک کہ میرا دماغ مصاری ہوگیا ناگاہ دیجھا کہ میرایژارلگا تنايت الجهي شكل مين ميرك سامن ب محد سه فرمايا كه المحد الميزع وركا العررو (كار ايس حاصر مول فراياكه الماعلي كس بات يركبت كريس بين يكر عص كيا كمين مين حابتنا لامتدنعالي فيهي بات تين فعه فرماتي اورميس نه تيسون فعربهي جواب وماهيمر سُ نے ویکھاکا مشرفعالی نے اپنی ہمتیا میرے دوبوں شانوں کے درمیان رکھ دی بہاتک كراكي أكليون كي هندكر ميرس يستفريس مون لك. اب محريسب جيزين روش ہوکئیں اور میں سب بچھ مجھر کیا۔ اب بھر انٹر تعالی نے پکار الے محمر ایک عرض كيا لبيك رحاصر مول) يُوجها طاء اعطاكس بات بربحت كريه عين یس نے عرض کیا کہ کفارات پر بحث ہورہی ہے ؛ فرمایا کفارے کیا جیز ہیں، میں نے عرض کیا جماعت کی طرف پیدل حل کر حابا ، نازے بعد جد میں بیشنا اور تکلیف کے مار جید و صنو کرنا۔ اسٹر تعالیات فرمایا اور کس بات ویر بحث ہورہی ہے ؟ کیں نے عرض کیا درجے ماصل کرنے کی چیزوں پر فوایا وه كبايس ، ئيس نے عرض كيا كه بلاشرط كھانا كھلانا ديعنى مسكيين ادر محتاج افتيكى

تشرط نہو بلکہ ہرایک کو عام اجازت ہواس لئے کر بعض غیرت والے لوگ محتاجوں کے زغرے میں آنا یسٹر نہیں کرتے) اور ہرایک انسان سے زمرہات كرنا اور راتول كوايس وقتول ميس نماز برهناجب بوك سوئ موي موري، البین قوت والے السان کے لئے برسے کا مول سے ماء اعلی میں بینجیت آسان موجا ماسيد مركر جوانسان قدرتی طور بر منور بین كیونكه قدرت كی طرف سے المنیں لوگرا سامان شہیں الله اُن کے لئے ملاء اعلیٰ میں پہنچنے میں کولنسی چیزیں کام دیں گی جامل مشلے کو ملاء اعلی حل ہمیں کرسکتے۔ اس لئے كى بعض كام جوظا أمريس جيو في معلوم بوتے ہيں اگرا عفيں بابندي كے ساعة كياجائ توكاني محنت كرتى برطق بسي مكران كامول ميس كوفي ظاهرى شان وشوكت منيس ہے اس كئے كمزور انسانوں كے لئے يہ بابندى بھى برادرمبريداكرديتي بعوجاد اوردوسرك اعلى كام طاقتورانسالولك سلتے ہیدا کردیتے ہیں ، جو تنحض اس طرح مسجدوں بیں جا آہے اور نماز برطيصف ك بعدتمام شغل چهور كره إلى كجد ديربيضتاب وه و مال بيشدكرآف حالفے والوں کو قرآن وعیرہ ہی سکھائے گایا دین کی کوئی اُور بات بتائے گا۔ السيمكام براي محنت والے كامول سيكوئى كم درجي شيس ياتے۔ ميكن يہ باتیں فرشتے طے منیس کر سکتے اس کتے تخلی اعظم کے استحصرت صلی التاطلبیہ وسلم سے کام لیا آب لے حظیرہ القدس میں مہنچے کے لئے طافت والے لوگ جو براے براے اجتماعی کا مرتے ہیں ان کے مقابلے ہیں مروروں کے لئے

كون سي كام معين كئه وه محتاجو ل كوكها ما كهلاما ، ترم بات كريا اورسوت کے وقت نماز پڑھنا ہے۔ ایک طرف نو ران بی سوسائٹی کوجمع کرنے کی فوت ہے ، دوسری طرف ان سے الله سے سیدساتعلق پیدا موتا ہے۔ ان كامول برزميشه قاممر بهن والع أدمى كالقول دريع كى ترتى كرف والول ي شمار ہوگا. یہ بھی انخ ضریصل مے سواکوئی فرشتہ سنیں بتاسکتا مشا) ب المخصرت معم فراتع بيركة ان الله اداحب عيدًا وعاجد وال فقال والى احثُ قلالاً الاحبَّة الدينعيه جيراتيل تُمرينادي في السمار نيقول إن الله يحب فلانًا فاحتور فيحبه احل اسماء تسريون له المتبول في الايهن ؛ وإذا الغص عبدًا دعاجبرا يكل فيقول اني العض فلانًا فالغضه قال فيبغضنه جبرائيل، تسمرينادي في اهل السماءان الله يبغص ولانًا فابنمتوي قل فيبغمنونية تُمّر بيصم له البغضاء في الارم " ربین جب الله تعالی کسی بندے سے بیار کریا ہے توجرائیل کو بُلاكروس سے كهتا ہے كەمكى فلال فعض كو بىياركرتا بۇن تو مجھى اسے بياركرة چنانچہ جبرائیل بھی اس*سے پیار کرنے لگنا ہے ۔* بی*سر آسانوں میں مثا*دی ہو حباتی ہے کہ فلاق مفس کوا منٹر تعللے پیار کرتا ہے تم سب بھی اسے پیار کرو۔ بِنائجِه متام الماول والي اسم اسم سعيبار كيف ملكة بس بيرزين ير اسيمقيول مام بناديا ما تاسه - السيمى جب الدرتعالي سينحض كوناليندرتا ب توجيراتيل كوليلكر فرماما ب كمريس هلات ص كوبيت دينيس كريا توبهي السندكر،

بنائی برایش اُسے ناپیند کرنے لگنا ہے۔ پھر آسمانوں میں مُنادی کرادی جاتی ہے کہ اسٹر تعالیے فلال شخص کولیند بنیں فرانا تم سب بھی اسٹر فض کو ناپسند کرو۔ پھروہ سب فرشتے اسے ناپسند کرینے گلتے ہیں۔ اس سے بعد زمین ہیں اُس کی ناپسند کئے جانے کی حالت پیدا کردی جاتی ہے ہے کہ استحضرت صلی اسٹر علیہ وسلم فراتے ہیں کہ "الملائکة یصلون علی استحضرت منا اسٹر علی الله مالد بحد مالا الله مالد بحد الله مالد بحد فیله مالد بحد فیله مالد بحد تا فیله "ریعنی جب اعفر مالد الله ماری تا میں بی جو تو فر شخص مناز بر حصے ہواور اس کے بعد اُس مجلس میں بی می رہتے ہوتو فر شخص مناز بر حصے ہواور اس کے بعد اُس مجلس میں بی می والو قر مشتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ یا انشر اس پر رحم کہ مناز بر حصے ہواور اس کے بعد اُس مجلس میں بی می وضو منونیوں توڑ ہے میں مالت قائم رہتی ہے) بہ است بحق دمنونیوں توڑ ہے اُس کی تو بہ قبول فرا۔ حب تک تم وضو منونیوں توڑ ہے اُس کی تو بہ قبول فرا۔ حب تک تم وضو منونیوں توڑ ہے اُس کی تو بہ قبول فرا۔ حب تک تم وضو منونیوں توڑ ہے اُس کی تو بہ قبول فرا۔ حب تک تم وضو منونیوں توڑ ہے اُس کی تو بہ قبول فرا۔ حب تک تم وضو منونیوں توڑ ہے اُس کی تو بہ قبول فرا۔ حب تک تم وضو منونیوں توڑ ہے اُس کی تو بہ قبول فرا۔ حب تک تم وضو منونیوں توڑ ہے اُس کی تو بہ قبول فرا۔ حب تک تم وضو منونیوں توڑ ہے اُس کی تو بہ قبول فرا۔ حب تک تم وضو منونیوں توڑ ہے اُس کی تو بہ قبول فرا۔ حب تک تم وضو منونیوں توڑ ہے ہیں کہ اُس وقت تک یہی مالت قائم رہتی ہے) بہ

نیزاب فراتے ہیں۔ کہ ماص یوم یصبے العباد فید الاوملکان بنزاب فراتے ہیں۔ کہ ماص یوم یصبے العباد فید الاختی اللمم اعظم مسکا تلفا ویقول الدختی اللمم اعظم مسکا تلفا ریعنی ہر روز جب انسان میچ کے وقت اُ مطحے ہیں و فرشتے آسمان سے اُترتے ہیں۔ ایک کتاب یا اللہ اجھی جگرف رق کرنے والوں کو اُور دے اور دوسر اکہتا ہے لیالٹ انقد کوروک رکھنے والے کو بلاکت وے) (یعنی رو پیدوست برست چلنے کے لئے پیدا کیا گیاہے کو بلاکت وے) (یعنی رو پیدوست برست چلنے کے لئے پیدا کیا گیاہے اسے خزانہ بنانا ور روکنا چرم ہے۔ یہ صروری منیں کہ انسان مفت ہیں وقت

لٹا آپھرے بلکہ سخارت کرے۔ رو پسر کمائے تواس پر بھی رحمت ہوگی۔ اس کئے کہ اس سے ہزاروں آ دمیوں کی روزی کھل جائے گی - اگر وہ ردييه بندكر ديتاب تو فرشة اس فول كونا بسندكرية إس اوراس كملة بدوعاکرتے ہیں کیونکہ اس طرح مہست سے لوگوں کی روزی کرکھاتی ہے) فرفت اوراً ن كاكام ا واصلح رب كر تشرعي علمول مين بيد بات كثرت سع بتا أي كمي ہے کہ اسٹر تعالیٰ نے اپنے بندوں کی ایک خاص قسم یں یا کی ہے۔ وہ بزرگ فرشق ہیں جو اللہ کے حصنور بیں قریب رہتے ہیں۔ ان کی طبیعت فکرا نے الیبی بنائی ہے کہ جوشخص اپنی طبیعت میں شائستگی بیدا کرمے اور اسے مہذّب بنالے اور سوسائٹی کو شاکستہ بنانے کی کوسٹش کیے اُسکے لئے ہمیشہ دُعاکرتے رہتے ہیں۔ اُن کی دُعاکام کرنے والوں پر بہت سی برکتوں کے نازل ہونے کا سبب بنتی ہے۔ وہ ہرائس آدمی پرجو اللہ تعالی نا فرمانی کرے اور سوسائٹی کو بگاڑنے کی کوسٹنش کرے لعنت کرتے رہے ہیں۔ اُن کی لفظی سب سے پہلے تواس آدی کے دل میں حسرت اورندامرت ببیدا ہوتی ہے۔ نیکن آگروہ اشنے ہی پرا پینے آب کو شکھکے ادر بریسے کاموں میں لگارہے تو بھروہ فرشتے الاء سافل ریخلے درجے فر ختوں) کے دلوں میں یہ بات ڈال دیتے ہیں کہ اس بڑے آدھی سے لَنْصَ اور دَّمْتَى رَكْمِيسِ اور اُس كَى دُسْياً كَى زِندگى يس، عام قانون كَمَالْكُ جن قدر بوسك، است كليت دي ادرجب طبعي مُوت سيماس كم بدك

کا پردہ ملکا ہومایا ہے۔ اس وقت جس قدر تکلیف دے سکتے ہیں یں ب یہ فرشتے اللہ اور اس کے بندوں کے درمیان پینام بہنچانے کاکام بھی کرتے ہیں لیعنی انٹیرے حصکم اُس کے بنارول کک اور بندول کے کا مول کا خلاصہ در لورط) الشر تعالے" کک بیٹھاتے ہیں۔ یہ دوشتے انسالوں کے داول میں نیک کام کرنے کے معطوات " رکسی کام مے کینے كاجو لمكالمكاساخيال بيدا مؤاب استخطره كيت بس - يه خطرات الرجب بختر موجاتے ہیں تو" ارادہ" بن جاتے ہیں) بدا ہونے كا سى نكسى طرح سبب بنته بي- ريعنى جعيد روشنى ديكي سي خاص قسمے خطرات دل میں گزرتے ہیں اوز مندر اور کھلامیدان اور طرح کے فطرات سیماکرا ہے۔ ویسے ہی جب بے فرشت انسانوں کی طرف متوجر موت بن ترانسالول كي طبيعتول من اليصر كام كرف كخطات پیدا ہوتے ہیں۔ ان فرستوں کے کام اوراٹرکانمونکی برطے کا السال كى صحبت بين بليه كرنظرا السع حب وه اينى توجر انسان كي قلب دول پر ڈالآ ہے تو اس کے دل میں وہ خیال پیدا ہوجا آہے جو وہ توجیمہ دین مالایدارزایا بتاهی +

ز شوں کا اجتراع : ملواعلی ایر فرشتے آبیس میں جمع ہوتے ہیں ، لیکن کمال اور سکھتے ۔ البقہ جمال اور بیسے اور سکھتے ۔ البقہ جمال اور بیسے اس اختماع کے کمانی اسٹر جمال اور بیسے اس اختماع کے کمانی کھنیں تین

نام دیجولتے ہیں :-(۱) رقیق الاعلیٰ (۷) ندی الاعلیٰ

رس للوالاعلى

اشاؤل میں سے بررک نوگوں کی رُوحوں کو بھی ان میں شامل ہونے کاموفعہ ملتا ہے۔ اور وہ بھی ان فرشنوں کے کامول میں شرک موجوب تے ہیں۔ جیسے استرتعالے فرما تاہید با ابھا المنعس المطملت الموجوب تے ہیں۔ جیسے استرتعالے فرما تاہید بی عبادی والا تعلی جنتی الموجوب الی دبات مراحنی قد مرصیة ، فاد تعلی فی عبادی والا تعلی جنتی الیدی است اطمینان والی رُورح! تو ساحتی اور وحوا اور میرسے بہشت میں طون متوجہ ہو بھرمیرے بندوں میں داخل ہوجا اور میرسے بہشت میں انجا) ب

راس آبت بیس میسرے بندوں بیں داخل ہوجا تھیں جواشارہ جے وہ اسمی بندول کی طرف ہے جو حظیرۃ القدس اور ملاءِ اعلیٰ پر خاض ہوجاتے ہیں) +

آ تخفرت معلم فرمات ہیں کہ بیس نے جعمر ابن ابی طالب دھتر علی کے بھائی کو دیکھا کہ دفرشہ بن کر) دوسرے فرشتوں کے ساتھ جنت میں اُڑا بھر اسے - ایس وقت اُس کے دو برکھتا ہے کہ ملاء اعلیٰ وہ اِنٹر کے مکم بینا کہاں اول ہوتے ہیں ؟ ایر بھی یادر کھنا جاہئے کہ ملاء اعلیٰ وہ عگرہے جہاں الترتعالے المحصم پہلے ہیں نازل ہوتے ہیں۔ اور وہیں ہرایک جماعت کی ڈیو ٹی مقرر ہوتی ہے۔ چنا سخیراس آیت میں کدفینھ کا بُفْنُ فَی کُلُّ اُکْمِر حَکَیم (ہرا بک حکمت کاکام اس رات یعنی لیلۃ القدین تفتیم ہوجا آ ہے) اسی طرف اشارہ ہے ،

تقسیم ہوجا ہا ہیں اسی طرف اشارہ ہے ۔ یہ بھی یادر کھنا چلہ بیے کہ یہی وہ جگہ جہا انشانی سوسائٹی سے گئے

السركا قانون ايك درج كم مقرر بهوتاب م

ملاءِ اعلیٰ کی بین تقسمیں ہیں :-

تعلق رکھتے ہیں۔ لیکن چونکہ ان کی ساخت ہیں مادی ما وط بھی ہے
اس لئے یہ انسانوں کے ساتھ بھی ایک قسم کا تعلق رکھر سکتے ہیں انسان
کا دمانع اور ذہن ان فرشتوں سے افر لے سکتا ہے۔ نورانی فرشتے اس
قسم کا واسطہ بنیں بن سکتے۔ یہ گویا مادے اور غیر مادے کے بہج ہیں
واسطہ بنیں جیسے انسان کی دماغی نویس انسان کے مادی جیم اور ذہن
کی غیر مادی تو توں کے درمیان داسطہ ہیں ورنہ غیر مادی تو تیں مادی مانع سے
کی غیر مادی تو تیں ہے سکتیں۔ وہ اس واسطے کے ذریعے سے دماغ سے
کام لیتی ہیں۔ ایسے ہی نؤرانی فرشتے مادی انسان کے ساھر براہ کیا
تعلق قائم بنیں کرسکتے اور منہ وہ لظام ان تک بہنچا سکتے ہیں جو فی انسان
کی ترتی کے لئے صروری ہے ،

(۱۱۳) انسانی رُدمیں آئیسری قسم میں وہ انسانی رومیں داخل ہیں جو اتنی فنا ہوتی ہیں کہ ملاءِ ا فال سے علم کے سکتی ہیں۔ الضول نے ایسے اچھے کام کیے جن کی دحیہ سے وہ ملاء ا فالی کی بات سمجھے کے قابل ہوگئے اور جب موت نے ان کا مادی ڈھانچران سے الگ کر دیا تو وہ سیرھ مامولی سے جاملے اور اننی کی جماعت ہیں گنے جانے گئے ہ

الماء اعلی کے کام الماء اعلی کا میملاکام یہ ہے اکد دہ اجتنب بداکرنے دالے کی طرف البین بدری جرزی طرف آوج کی طرف البی گری آوجہ سے کو لگائے رکھیں کہ دوسری چیزی طرف آوجہ کرنے سے دہ خیال ذرّہ بھر بھی کم نہ ہوسکے۔ یہی مطلب سے اسس آیت کا کر بسبحون بحد س بھر الیمنون به ریسی ده ایت بروردگاری پاکیزگی بیان کرتے ہیں اور مردم الی کی اطاعت اور فرانبرداری میں لگے رہتے ہیں) م

ووسرا کام بیہ ب ککا ثنات میں یا انسانیت ہیں جو اچھانظام پیدا ہوسکتا ہے اُس کی خوبی بھانپ جائیں۔ اور اگر کہیں فلط نظام پیدا ہوگیا ہو تو اُس کی خرابی اور بڑائی ول سے محوس کریں۔ اُن کا اِس طرح سجھنا اسٹر تعالے کی رحمت کا در وازہ کھیلے کا ذراید بن جاتا ہے۔ یہی قرآن جکیم کی اس آیت کا مطلب: ولیستغفروں للذین الفنول رجولوگ اسٹر تعالے کے احکام مانے کے لئے تیار ہوجاتے ہیں اُن کی فلطبول کے لئے اسٹر سے بنشش مانگتے ہیں) +

حنلة القدس ان بیس سے بڑے بیٹ فرشتے اور برطے اسالال کی رہیں جمع ہوتی ہیں تو ان کے نور آلیس میں مل کرایک جیز بین جاتے ہیں اور ہے اُس دوح کے پاس ہوتا ہے جس کی تعرفیت میں آنحصرت سلی استرعلیہ وقم فرماتے ہیں کہ ''اُس کے بہت سے منہ اور زیا ایس ہیں '' (یمی وہ وجود جسے جسے ہم '' انسان اکبر''یا''ام م فوع انسان کہتے ہیں) فروں کے اسس اجتماع کا نام حظیوق القُدنس ہے +

بعض اوفات ایسا ہوتا ہے کہ انسان کی جاعتوں کی بہت بڑی بڑی تعلیوں کی دجہ سے انسان کی معاشی زندگی اور اُئے وی زندگی دمرنے

کے بعد کی زندگی جس کے لئے انسان اس ڈنیا میں تیاری کریا ہے) کے سلسل بين بنا خوفاك مصيبت اورتنا بي يديراكين والعامان بيع ملتے ہیں مطبرة القدس میں تع ہونے دالے قرشت اور روحین اسس تیا ہی اور صید بت سے نیجے کا ایک طراق سوچتے ہیں ۔ اور سب کا اس پر الفاق موجا تاب كريط لقيرانسانون تأك بهنجا ياجات وسكام مسك وه الشان خياما المستعموس زماني مين سب السالول مين ست رياده باكيره رُوح كا مالك مو رئيونكر داي بريها م قول كريا م تحف اور أست معل میں لانے کے فاہل ہوتا ہے) پیرائس کی بات کو لوگوں میں جبیلانے اور جلائے کے لئے لوگوں کو مدد دی جائے۔ اس کا بیتجہ یہ ہوتا ہے کہاں زمانے میں جو انسان اس قسم کے المامات فیول کرنے کی طاقت سکھتے ہیں ال ك ولول مين الهام آف شروع بوجات بن كراس آدمى كي يرى كرين - اس طرح وه ايك جاعت بن جات اس جو انسانيت كي فارمت كملة مون كم طور يربيداكى عاتى بهداك كاس القافى كالميجم ية موتلب كرجن بألول سي أس قوم كي عبل أن ادر بستري سوجي جاتى ب وہ آئن پاکیرو روح والے انسان کے ول میں ہی تو دھی کے دریعے سے مهجی خواب کی حالت میں اور کیسی مینبی آواڈ کی شکل میں ڈالی حل تی ہیں۔ اس اتفاق کا نینچہ یہ بھی ہوتا ہے کہ ملاءِ اعلیٰ کے فریشتے اس پا کینرہ انسان المودكهاني وبيت بين - أس مصروروبات كريت بين - اوراسي / الفات كا

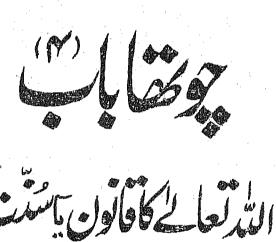
الماءِ سافل کے فرضت الماءِ اعلیٰ کے اور انی فرضوں سے دوسرے وابع پر اسلا تعالیٰ نے اپنی روس بیدا کی ہیں جن کے بدن تعلیف مادی بخارات کے اعتدال مزاج سے بیدا ہوتے ہیں۔ لیکن یہ پہلے درجے کے راورانی فرضون کے اعتدال مزاج سے بہاراہوتے ہیں۔ لیکن یہ پہلے درجے کے راورانی فرضون کے اعتدال میرجے کہ بہانی طون میں بوقے ۔ ان کا حال یہ ہے کہ یہ اپنی طون سے بھر ہو اور بنتی او پر سے بھر بو اور بنتی او پر کے بین ہوتے ہیں جنی اُن بین بھر ہو اور بنتی او پر کے فرضت اُکھنیں کوئی بات بھائی جائی ہوئی او پر کے فرص فرضت اُکھنیں کوئی بات بھائی جائی ہوئی اور کا اس بین اپنی اُوری طاقت ہے جھ

کے ادادے السانوں نے دوں بین پیدا ہوجائے ہیں ہے۔

یہ بیلے درجے کے فرشتے بعض چیزوں کی حرکتیں تبدیل کرنے
میں بھی اینا افر ڈالتے ہیں۔ جیسے کسی آدی نے کوئی پیقر لڑھکایا اور فرشتے
نے اپٹا افر ڈالا تو وہ اتنی دور تک لڑھا تا چلا جانا ہے جاتی دورت عام طویر بنہ
جاتا۔ اس طرح جب کوئی شخص شلا بھی پکڑنے کے لئے اپناجال بانی س
ڈالتا ہے تو ان فرشتوں کی فوجیں اُن چیلیوں کی طرف متوج جوجاتی ہیں۔
ڈالتا ہے تو ان فرشتوں کی فوجیں اُن چیلیوں کی طرف متوج جوجاتی ہیں۔
وہ کس جھی کے دل میں یہ خیال ڈالتے ہیں کہ آئے بڑھے اور جال میں چلی جال جانے۔ وہ جال
مائے۔ اور کسی کے دل میں یہ خیال ڈالتے ہیں کہ آئے بڑھے اور جال میں جانے
مائے۔ اور کسی کے دل میں یہ خیال ڈالتے ہیں کہ تا تے بڑے دویے منیں جانے
مائے۔ اور کسی کے دل میں یہ خیال ڈالتے ہیں کہ بھاک جائے۔ وہ جال
کی کسی رہتی کوسکیٹرتے ہیں کسی دوق فقط اور سے فرشتوں کی سخو میک کے مطاب

کام کرتے ہیں۔ یا مثلاً کسی موقع پر دوجاعتوں بیں اطائی ہوجاتی سے تریہ فرشتے وال پنج کرموقع کے مناسب ایک جاعت کے دوں میں تو بهاورى أبات قدى در فطيعى صوريس بوكرديتين ينالخ فلبه كال رف كوطيق ان کے دلول س ڈالتے ہیں بیقر وغیرہ میسلکنیس اکی مرد کرتے ہیں وجنرہ وعیرہ اوروس جاعت دون س كمزورى ورثر دلى كے خيالات بيداكر فيتے بين ماك وه ميتحه تنظيم جواللة كالناج ما بع ليني ده جاعت غالب تت جوالله تعليم كمت كعطاب غالب في عليم اس طرح اس کے اساب سیداردنے ماتے ہیں مہی ایسا ہوتاہ مر أنيس الهام موالب ك فلال شفس كو تكليف مينجاو يا آرام اورراحت پہنیا و تو یہ فرشتے اس بارے میں اپنی طرف سے پوری لوری کوسٹش كريتين ير المؤسافلك فرشق كسلاقين + غیطانی قوتی الماء سافل دسجلے درجے فرشتوں اسمے مقابلے میں ایسی جماعتیں ہیں جن کی طبیعتوں میں ہلکا بن اوربے چینی ہمری ہوتی ہے وہ ایسے خیالات کے مالک ہوتے ہیں جو بنکی کے انکل برخلاف ہوتے ہیں۔ یعنی اچھے نظام سے مکراتے ہیں۔ اِن روحوں کے جم اریکہ بخارا كى مطراتدسے بديرا موتے ہيں۔ يه شياطين كملات بيں۔ الدرسائل ك فرست وكام كرية بن يتاطين ميشرافين بكارك سكم ين - ريتيرك درج كى علوق كا جنيس جنّات كت بن ناقص مصر

And the second s · .







الترتعالي كافالول ياست الله

اس میں شک بھیں کہ اللہ تعالے کے بعض کام ایسے ہیں کہ جب تک بعض قو تیں جو اس کا تنات میں پیدای گئی ہیں اپناکام مذکر لیں اللہ تعالے وہ کام عمل میں بنیں آنے (لیعنی کا تنات کی فطرت میں علّت ومعلول کا جوسلسلہ رکھاہے وہ اپناعمل کرتاہے اور اللہ تعالے اُس کی رعایت رکھ کرکام کرتاہے) راس مسئلے پر تقلی شہادت اللہ تعالے اُس کی رعایت رکھ کرکام کرتاہے) راس مسئلے پر تقلی شہادت اللہ میں موجود ہے اور عقلی بھی ہو۔

تقل شادین اچنا بخد استخصرت صتی الشدهلید وسلم فراتے ہیں۔ کداللہ تعالی فی آدھ کا کوایک شخصی مٹی سے پرید اکیا ۔ جو اس نے زمین کے ہرایک حصلے سے جمع کی تھی ہی وجہ ہے کہ آدم کی اولاد اس مٹی کے موافق مختلف رنگوں کی پیدا ہوتی ہے ۔ کوئی اُن میں سے سرّح ، کوئی سفید، کوئی سیاہ ، کوئی اُن کے جمیان ہوتا ہے السے ہی اس مٹی کا اثر ال سے اُن کوئی سیاہ ، کوئی اُن مراج ہے کوئی سخت ، کوئی بدیاطن ، کوئی صاف

وں بہ عقاشادیں اور شخص ہے جو اس حقیقت سے اکار کرسکتا ہے کہ ایک انسان کا ارزا الواری صرب یا نہرے کھانے کی طرف منسوب ہوتا ہے اور نظے اور درخت بنج بونے کے بعد بیدا ہوتے ہیں۔ ای طرح جب کی انسان میں کہ کام کے معنے کا "برج " نہ ہوا سے نشری حکموں کے مانے کا ذمتہ دار بنیس مظہرایا جاتا۔ اور اصبے یہ بنیس کہا جاتا کہ گوں کرو اور گوں نہ کرو۔ جس کام کے کرنے کی طاقت قطرت نے اس میں رکھی ہوئی ہے۔ فقط اس کے مطابق جزا دی جاتی ہے۔ یہ قوتیں کئی قسم کی ہیں:۔۔ فقط اس کے مطابق جزا دی جاتی ہے۔ یہ قوتیں کئی قسم کی ہیں:۔۔ فقط اس کے مطابق جزا دی جاتی ہے۔ یہ قوتیں کئی قسم کی ہیں:۔۔

(۱) عناصر کی خاصیک میں اور ان کی سیس شائد کو یا ،سونا وعیر (۱) ہرایک جاندار بلکہ ہر ایک بے جان جیس مثلاً کو یا ،سونا وعیرہ کی سے

کی ایک خاص شکل و صورت رنگست اور و زن محضوص ہے۔ اُس شکل کھ میں کی جنس کی صورت نوعیہ (Generic Form) کتے ہیں۔ الشد تعالی نے ہرایک چیر کی صورت توعیہ ((Generic Form) میں جو فاصیتیں رکھی ہیں ای مطابق ہی اسے عملوں کی جنامتی ہے ، د اسے مطابق ہے ، د اسے بیلطائم مثال میں اس جیز کا جو وجود ہوتا ہے اس کا اثر بد دی وجود ہوتا ہے اس کا اثر بد دی مطابق کی دُھا بیٹی ۔ جو وہ پُوری ہے ت سے اس کا میں مسید میں ملیح اعلیٰ کی دُھا بیٹی ۔ جو وہ پُوری ہے ت سے اس مسید میں میلئے

مانگتے ہیں جسنے اپنے آپ کو شائستہ بنالیا ہو۔ یا لوگوں میں شائستگی پھیلانیکی کوشش کرر ہا ہو یا جوشخص سوسائٹی میں اجتما نظام جاری کرشی کوشش کا تقلے ہو اسکے حق میں طاءِ اعلیٰ کی مد دعا میں۔ اس بھی سی شاہ جاء کے عملوں کی جزامنز تباہ کو (۵) بنی آدم کے لئے کسی قالون کامعین ہم جانا۔ اور اس سے

کرنا ہوتا ہے تو یفیعلہ جا ہتا ہے کہ فلال بات بھی پریدا ہواس لئے کہ استرکی سندت یا قانون کے مطابق وہ دوسری چربراس فیصلے کے سابھ لازم ہوتی ہدیا سنیس کر مخلف لازم ہوتی ہدیا سنیس کر مخلف بانوں میں مقدت اور معلول کا جوسلسلہ قائم کیا گیا ہے آسے قرار دیا جائے ، اسا توالی جن اسیاب سے عام قانون قدرت کے مطابق اسیاب سے عام قانون قدرت کے مطابق

اللہ وقت میں پوراند کیا جاسکے و حکمت کا تقاضا یہ ہوگا کہ جوچہینر امیک وقت میں پوراند کیا جاسکے و حکمت کا تقاضا یہ ہوگا کہ جوچہینر مصلحت عامر کے اور آسے مقدم رکھا جائے اور آسے مقدم رکھا جائے اور آسے علی بین لایا جائے ۔ باتی باتوں کو چوڑ دیا جائے بصلحت عامر سے مطابق سب سے زیادہ مناسب چیز کو ترجیح دین کے قاعدے کا نام مینزان ہے ۔ جنا بچہ ایک حدیث بین آنا ہے کہ آنخصرت صلی انشر مینزان ہے ۔ وہ ایک علیہ سے فرائے ہیں کہ '' اسٹر کے باتھ میں میزان ہے ۔ وہ ایک بلاے کو آو نیا کرتا ہے ۔ وہ ایک بلاے کو آو نیا کرتا ہے ۔ اس کا نام شان ' بین ہے ۔ جینے قرآن میں آنا ہے کہ کُنُ یُوری مُوری فی شکران (اسٹر مر بینی شان میں ہے ۔ جینے قرآن میں آنا ہے کہ کُنُ یُوری مُوری فی شکران (اسٹر مر بینی شان میں ہے ۔ جینے قرآن میں آنا ہے کہ کُنُ یُوری مُوری فی شکران (اسٹر مر بینی شان میں ہے) ب

ترجع دیسے کے بھی بدت سے قاعدے ہیں۔ کبھی اس طرح دی جاتی ہے کہ جو ریادہ طا قور قوت ہوئی آسے آگے کرلیا بھی دو قرقوں ہوں آسے آگے کرلیا بھی دو قرقوں من جات کے مقدم کرلیا۔ خواہ دہ کرورہی کیوں مربو۔ جہال مصلحت فلق اور مسلمت تدبیر ہیں اختلاف ہو وال صلحت فلق کو تدبیر بر برجع دی جاتی ہے۔ اس طرح اور بیت سی صور تیس ہیں۔ ہم اگرچہ آن سب اسباب کو مہیں جانے جو بی کائنات ہیں کام کردہے ہیں۔ اور نہ یہ جائے ہیں کہ جب دوبیب اسباب کو مہیں جان صرور اسباب کو مہیں جان صرور اسباب کو مہیں جان صرور اسباب کو مہیں تا صرور اسباب کو مہیں تا صرور اسباب کو مہیں تو کس طرح ترجع دی جائے۔ مگراتنا صرور

جانے ہیں کہ جو چیز وجودیں آتی ہے وہ ان قاعدوں ہیں سے گزرکری وجودیس آتی ہے اور وہ وجودیس آنے کے قابل ہوتی ہے جھی آسے ترجیح دے کروجودیس لایا جا آہے ۔ جوشنس اُئ سکوں کو اس طسرت سوچے گا وہ اُن ہرت سی مشکلوں کو جونظام قدرتِ اللی سجھنے ہیں تیں آتی ہیں مجھ لے گا۔ بعنی کمیس یہ کہنے کی صرورت نہ پرطے گی کہ فلال چیز قدرت اللی سے ہوگئی گواس کا کوئی سبب سنیں ہے۔ اِس طرح کی باتوں قدرت اللی سے ہوگئی گواس کا کوئی سبب سنیں ہے۔ اِس طرح کی باتوں سے مکیموں سے جوایک قیم کی جنگ علی جاتی ہے وہ نہ ہوگی ہو

سے کیسوں سے جوایا ہے میں جناب اصن جائی ہے وہ نہ ہوئی ہو اس سے کیس اس سے کہ ساروں اور سیاروں گی کوریں انکے آپس ہی کی مار فی میں ہیں ہیں جن سے خاص شکل ہیں واقع ہونے سے بھی کوئی میں ہیں ہیں آگا ہے اس کا جواب ہے ہے کہ آسمانی اجرام کا ایک اللہ اور اس تھا کی اس کا جواب ہے ہے کہ آسمانی اجرام کا ایک اللہ اور دن اس کا جواب ہے ہے موسوں کا برانا ۔ موسی سردی کا آنا کہی گرمی کا ۔ اور دن اس کا جوٹا بڑا ہونا جس کا تعلق سورج اور زبین کی پوزیش سے ہے واس نہ وجزر کا آنا جس کا تعلق نیادہ تر جاند کی پوزیش سے ہے۔ یا اس مرح دائع ہونا ہونا ہوں آنا ہے کہ جب ثریا ایک آئی ہے تو پھلوں ہے ہونا ہونا ہوں آنا ہے کہ جب ثریا ایک آئی ہے تو پھلوں ہے ۔ مطلب یہ ہے کہ قانون قدرت اس طرح واقع ہونا ہونے ہونا ہونے اس طرح واقع ہونا ہونے اس اس طرح واقع ہونا ہونے اس میں اس اس کے ققیریا امیر ہونے ہیں یا کسی اجتماع انسانی سے قبل الیس جو شراح ہونے اس کوئی تعلق میں جے شراح ہوت سیام کرتی ہو جا کہ ہو جا کہ میں اساد کی حالتوں سے کوئی تعلق میں جے شراح ہوت سیام کرتی ہو جا کہ کہ وستار دن کی حالتوں سے کوئی تعلق میں جے شراح ہوت سیام کرتی ہو جا کہ کہ وستار دن کی حالتوں سے کوئی تعلق میں جے شراح ہوت سیام کرتی ہو جا کہ کوستار دن کی حالتوں سے کوئی تعلق میں جے شراح ہوت سیام کرتی ہو جا کہ کہ وہ بھی میں ہونے کہ کوستار دن کی حالتوں سے کوئی تعلق میں جے شراح ہوت سیام کرتی ہو جا کہ کوستار دن کی حالتوں سے کوئی تعلق میں جے شراح ہوت سے کہ کوئی تعلق میں جے شراح ہوت سیام کرتی ہو جا کہ کہ کوئی تعلق میں جو خوالتوں سے کوئی تعلق میں جو خوالتوں سے کوئی تعلق میں جو خوالتوں کی حالتوں سے کوئی تعلق میں جو خوالتوں کے کہ کوئی تعلق میں کی حالتوں سے کوئی تعلق میں جو خوالتوں کے کہ کوئی تعلق میں جو خوالتوں کے کہ کوئی تعلق میں کی حالتوں کے کہ کوئی تعلق میں کی حالتوں کے کہ کوئی تعلق میں کی کوئی تعلق میں کی کوئی تعلق میں کوئی تعلق میں کی کوئی تعلق میں کوئی ت

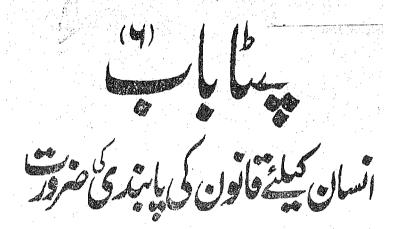
رسدل رعم صلى الله عليه وللمهاف المقدم ي بالول يركرا عوركيف مين فراديات - چنائي روايت يس آياب كمن اقتبس شعبة من الخوا ا قديس شعبة أس السيم ريعني يوموس بحوم ك علم كاكوني معتري عالى ارا ہے وہ کو یاجا دو کا ایک حصد حاصل کرتا ہے) اور سرافظ کمنے سے تو بڑی تی سے منح کروہا گیاہے کہ بارش اس لئے ہوئی کہ فلال سال مكالحا اليني اسلام اس تصوريت روكتاب كم بارش وغيروطبعي حوادث كوستارون سيمنسوب كيامائيد ليكن اس كاسطلب يديمي منيس ب كشركيت اسلاميد سارول كى ال فاصيرتول كى تفي كرتى بيع جن سي بهارے كرة بنواكى تبديلى كى وجد سرابط مادنات داقع برتے بن مس سورج کے داعوں کے افریسے نبانات کے نشود نما برافر بڑا ہے یا موج ے اندرمقنا طبیع طوفان کے سیا ہونے سے ہمارے کرہ مرکز استقالی ادربرتی مجموعے پر اثر بڑتا ہے اور اس کا اثر انسالوں اور حیوالوں کی عام صفت پر پرانا ہے جنائج بنی اکرم سلع نے کابنوں کی سی باتیں کرنے یا الهنين ماستدسه بميهما ف لفظول مين منع فزما ديلهد و ركامن كي خبرون مرادوہ خبریں جودہ کہتے ہیں کہ وہ جوں کے ذریعے ماصل کرے بہنچاتے ہیں ، اس کے یا دجود جب آج سے کہانت رکا ہنوں کے قن)کا مال پوهیا گیا تو آب نه اس کی تشریح کول کی که فرشین فضاء کا تناب ين فيح أرت بن تو وفيصله طاء اعلى بين بوجكا بوتاب أس كا

آبس میں وکر کرنے ہیں۔ اب جوجتات اورسٹ باطین اس فضا تک پہنچ حباتے ہیں دہ دہائے ہیں باتیں چوری شن لیتے ہیں اور وہی کا دلا کوآ کر بتادیتے ہیں۔ بھروہ ان کے ساعتر سلو حبوث ملالیتے ہیں +

امتر تعالی قرآن مکیم میں فرنا ہے کہ ما ایھا الذین امنوا! لا تکو نواکا لذین کفنروا و قالو کا بخوالفد، افراض اورافی الدی فرانی کا فرول کی غزیرا، اوکا نواعدن بناما ما قوا میا قتلوا ریعنی لیمسلمانو! تم کا فرول کی طرح مت بن جاؤجو ایسے بمایتوں سے ، جب وہ سفر کے لئے کلت علی میں جا رہے بہوں ، کہتے ہیں کہ اگریہ ہما ہے پاس ہے تو تو مرتب مذفق ہوں ، کہتے ہیں کہ اگریہ ہما ہے پاس ہے تو تو مرتب مذفق ہوں کو یاسفر اور جنگ کے لئے نکلیے کو اُن کی موت سے کوئی تعلق منہیں ہے ب

ا مخصرت صلعم فے ایک شخص سے جو طبیب بھا فرمایا کہ انتما است مرفیق و الطبیب محدوللله (یعنی توہمارا ہی سامقی سے شفایت والا طبیب تو اللہ میں سے انکار کردیا گیا و الا طبیب تو اللہ میں ہے) گویا طبیب کو طبیب ماننے سے انکار کردیا گیا

ہے اس کامطلب یہ بنیں ہے کہ دہ اصل بیں طبیب بنیس ہے یادواؤ کا استعال بنیں جانتا بلک فقط یہ کہ وہ شفا حاصل کرتے بیں سید حاسب بنیں ہے بلکہ صرف ایک ذراجہ ہے یہ المال المال



قانون کی پایندی کا انتظام ایک جماعت کے فریقے ہی سے
ہوسکتاہے۔ اور وہ حکومت کرنے والی جماعت ہی ہوسکتی ہے۔
قانون کا انتظام کرنے والی جماعت کا فرض ہے کہ وہ امانت دار
ہواور اپنا فرض اواکرنے والی ہو ،
سیم طور پرقانون کی پابندی کرانے والی جاعت کا سب سے
پہلاکام یہ ہوگا کہ وہ قانون کی تعلیم عام لوگوں کو اس طری سنے

شروع کرے جیسے باب اپنی اولاد کو پڑھانا ہے۔ پیمرفانون کی مخالفت کرنے والوں کو سزادینا بھی اننی لوگوں کے بافقوں میں ہوگا۔ وہ مخالف جماعیس یا تو اس پارٹی کے اندر ہوں گی یا باہر۔ جم اندر ہوں گی، انہیں قانون توڑنے کی سزاد بینے کانام "تعزیر" ہے اور جربا ہر بونگی ان سے جنگ کرنی پڑے گی۔ تعزیر اور جنگ دونوں میں جتنی قوت استعال کرنی صروری ہے اتنی ہی استعال کرنی چا ہے +

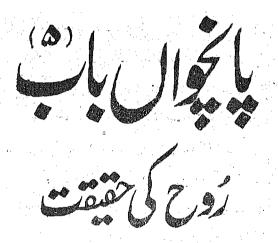
استعال کرنی صروری ہے اتنی ہی استعال کرنی چا ہے +

کرائے گی اور ان کی طرح خود بھی اس قانون کی پا بندی کرسے گی۔

وہ ان سے اپنی خوا بہتوں کی بیروی نے کرائے گی کیونکہ بیظلم ہے +

قانون کی صحیح پابندی کے لیے عربی زبان میں اصطلاحی لفظ وی سے تعلیمت بولا جاتا ہے ۔

انت سكيا مُرادسين استرتعل فريان على اناهر من المحانة على المتملوات والارض والجبال قابين ان يحملنها وإشعق منها وهله المحانية والسم المنافقات والمسلم المنشركات و يتوب الله على الموهنين والموهنات وكان الله عقوس المحتمل ويتم من الله عقوس الله عقوس الله عن محمد المحدث و يتوب الله على الموهنين والموهنات وكان الله عقوس المحتمل محيمًا - (يعني م قر المال الله على الديم الأول برا المن المتحمل كالمناف المنافل المنظم المراس من المال والراس من المحمد المنافل المنافلة الم



انسانی رُوح "انسان اکبر کاعکس ہوتی ہے جو خطرہ القدس میں موجودہے۔ بیکس سب سے پہلے عالم مثال میں بیدا ہوتا ہے۔ اُس میں اُن سب چیزوں کا نونہ آجا نا ہے جو انسان اکبر سے تعلق رکھتی ہیں۔ اس کے علادہ حظیرہ القدس کے فرسٹتوں کی رد حاتی طاقت کا بھی پر تو آجا تا ہے۔ ستاروں اور سیاروں کی جو حالیتیں کا نیات پر انر ڈالتی ہیں اُن کا عکس بھی موجود ہوتا ہے اور سب سے بڑھ کر یہ کہ" انسان اکبر سے دل پرج تیجلی اللی پڑتی ہے اس کا بھی مکس ا جا آ ہے جا ہے وہ چھوٹا ساہی کیوں نہ ہو۔ مگر ساتا ضرورے +

حب انسان اکبر کی رُوح کا مکس عالم مثال کے ستختے ركافلة) يربيط جالب -أسير" مكوتى دوح "كماجاما ب- يمر جمانی وُنیایل اشانی بدن کے ذریعے ایک تطبیعت بروا تیار کی عاتى سيع واس ملكوتى روح كيد السواري " (مطبيه) بن عن ے - وہ ہوا بوجمانیت کا خلاصہ ہوتی ہے اورطکوتی روح کا جم يا "سوارى" نتى ب أست روح جدانى كما جاما بي روح حیوانی من الکوتی رُوح ایک سائتہ پُوری پوری مطالبات رکھتی ہے مذهبم الساني ك سائق م بلكه إلكل تبيري چيز بوتى بد ل تشمه می کهاجاتا ہے۔ اور ملکوتی روح کا دوسرانا منسن اطقاعی ہے جس طرح "در درج حوانی" لکوتی روح کی سواری ہے اس طرح الساني جم حيواني رُوح كالكور إيا سواري بعد يسدياجم عصمليده مونے کے بعدر وح حوال اپنی ہستی کو محفوظ رکھ سکتی ہے۔ اس کی إندروني طاقتول كي ترفي اور ال كم نيتجول كا نام مهاريد عمال كي جزاياسزاركاكياب

كالمس رُوح كاعلم كم واكياسه ؟ قرآن عكيم من آناسه كد ويستُلُون لله عن

المَرُوْج؛ قِلَ الرَّوْمُ مِنَ اَخْرِرَ بِي وَمَا الْوَلِيَّمُ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيْلًا ريعني بحمر سے روح محمتعلق دریافت کرتے ہیں- ان سے کہ دو کر موح فرا کے حکم کی ایک چیز ہے اور تہیں اس کے علم میں سے بہت تقورات دیاگیاہے) اس آیت کوحصرت عبدالشرابن سعود نے وَمَا أَفِقُامِينَ الْعِلْمِ إِلا قُلِيْلًا بِهِي بِرَاصِ السِيءِ - اس صورت مِن اس كمعني فُحيةً ك إنسيس يعنى إو يصف وال (يوديول) كو رُوماني علم كابست مقورًا حصته دیا گیا ہے اس سےمعلوم ہوتا ہے کہ یے تقور اعلم دے جانے کا خطاب بیو داول سے بے جمعوں نے رُوح کی حقیقت دوھی تھی۔ اس سے یہ بنیں بھنا چاہئے کہ اس مخصرت صلعم کی اُمت میں سے بھی سے رورح كي مقيقت كاعلم شيس موسك جيس عام طور برخيال كيامالي-بات بدست كر جو چيز شريعيت بيان مذكريم اس كي نسبت بيديس كما جاسكتاكه وه بات كسى كى مجديس آسى منيس كتى- بال يرمكن بعدما لوگ اسے متعجد سکتے ہوں اس کئے اس سے بیان سے خاموشی اغتیار کی گئی ہو۔ لیکن خاص لوگوں کو اس کاعلم ہوسکتا ہے ۔ رُوح عامیان نقط نگاه سے حبب انسان روح کی حقیقت پر عور کرنے بیشت ہے توجو بات اُسمال سے پہلمعلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ روح جوان یں زندگی کا منبع ہے جب تک اُس میں رُوح رسی ہے دہ زندہ ہے اورجب رُوح أس سالك بوجاتى بي توده مرحانات م

رُوع كى حقيقت اس ك بعد زياده تحوركما حلت تومعلوم بوتا ب كانسان م بدن من قلب ك ذريع سابك لطبعت بخار سدابوتا بحس مين يدن كي تمام خلطول (Humour) كاخلاصه آما بالمريد میں مسوس کرنے اور بلنے جلنے کی طاقت بھی ہوتی ہے اور بدن کے الدرجو قويس مدبيركرتي بي المنيس بهي بر بخارستهال سخاسي المباايي كالون بن اى دركا ذركياكية بن طبي تخريد سع بهي بربات ابت بریمی به کدانسان کے کامول پراس بخارے تطبیق یا کثیف ہونے کا بڑا الترمونا ہے۔ ایسے ہی اسان کے بارن کے ایک ایک عضو کو باری آتی ہے اوراس بخار کے بیا ہونے کوجو چیز ردیتی ہے اس کاسیدها اثر س ہوتاہے کہ اس بخسار سے کا م برایتان ہوجاتے ہیں سیختنی فیں النان يرآتي بين وه اس بخارك كام كوب فاعده بنادي بين يبتك ير بخار باقاعده سيابوتارساب زندكائم ربني بعدادرسي بيسدانس وا بلكر عليل برجالت أواسان مرحانات 4 انسان زیاده گهرا عور شرک تواس بخار بی کورو ح کهنا ہے۔

سكن زياده عزركيا عائة تويه بخاردوع كالخِلاطبة قراريات كا واسرى مثال ہمارے بدن میں اس مے جانے کا ب کے اندر کلاب کاعرق ما تھے کے اندرآگ جب اس سے بھی زیادہ کری نظرے دیکھا جائے تو ظاہر ہو کا کہ یہ روح عققی روح کے لئے سواری کا کام دی ہے یا اُس کے لئے

مادے کا کام دیتی ہے جس کے ساتھ تعلق بیداکرے ہی وہ کام کرتی ہ اس عقیقی زوج برگول غور بوسکایت که ایک می کو دیستین كدوه جوان مبوتا - اور بيمر بوراسا بوجاتا - - اس كي مدتي قوتس اد أن سے بیدا ہونے والی ورح د بخار یا شمر) ہزار إمرتب بدلتارہ ا بيِّية ايك وقت مين جيونا بوناب يمرينا بوناب كمي أس كارتك سفير موتاب مي سيابي مأمل - وه آبك وقت مين حابل موتاب ا دوسرے وقت میں عالم - اسی طرح اور برت سی مقیقتیں ہیں جو ایک ووسرے کے متفا بلے میں اور وہ سب انسان میں سن تکسی قت یا بی جاتی ہیں۔ اِن صفتوں کی تبدیل ہوتے ہوئے بھی انسان عبشہ ایک بى مجاحاتا ہے - اگر ہم ریادہ کریدیں تو کہنا پڑتا ہے کہ تبدیلیاں اوق ہوئے بھی بچیر وہی کا وہی رہا ہے بھی صفتیں بالتی رہتی ہیں گر بجة وبي كا وبي ربتا ب- اس ك يه "برك والى منتس "اور" بخير" ایک سنیں ہوسکت بلکہ بجر" اور سے اور صفتیں اور ہیں -اب ساری رائے برہے کہ جس چیرسے انسان کی یہ اکائی قائم ہے وہ پرطیت بخار تو ہوستیں سکتا اور منروہ یہ بدن ہوسکتا ہے بلکہ فیقی روح ایک غيرمركت بيرب جوايك نوراني نقطه بهاس كاطرز اوراندانهاني طرز اور اندازس بالكل الك م و د حبماني جيزول مين بض ابني ذات ين فاعم بين الفيس بوسر كيت

ہیں بعض دوسری جیزوں کے ساتھ قائم ہیں اسٹیں عرض کتے ہیں۔
میں جھن دوسری جیزوں کے ساتھ قائم ہیں اسٹی کوئی جیزہ ہے۔ یہ دوج
جس حالت ہیں جیوٹے سے ساتھ ہے اس حالت ہیں بڑے کے ساتھ
ہے اور جس حالت ہیں سیاہ سے ساتھ ہے اس حالت ہیں سفید کے ساتھ
ہے۔ غرض ہر حالت میں اس کا تعلق ایک جیسا ہی ہے۔ اس روح کا
سیدھا تعلق روح ہوائی کے ساتھ ہے اور رُوح ہوائی کا تعلق بدن کے
ساتھ ہے۔ ور رُوح ہوائی کے ساتھ ہے اور رُوح ہوائی کا تعلق بدن کے
ساتھ ہے۔ ور رُوح ہوائی کا تعلق بدن کے

حقیقی روح اصل میں ایک سوراخ ہے جس میں سے اور کے عالم را الم مقد سے مطابق را الم مقد سے مطابق را الم مقد سے مطابق اسے پر اس کی طاقت محمطابات اس کی چیز ہیں روح ہوائی یا انسان میں نظراً تی ہے اسس کا اصل سبب اس کا بدل ہے جیسے جب دھو بی دھو بی دھو بی سی بیٹر اوھوتا ہے تو کیٹے کا رنگ توسفیار ہوجاتا ہے سیکن دھو بی کا رنگ سیاہ پڑھا آ اسے سیکن دھو بی کا رنگ سیاہ پڑھا آ استعمار دھو بی بران کی اینی استعمار دھو ای بران کی اینی استعمار دھو بی بران کی اینی استعمار دھو اللہ سے مطابق براتی ہے ۔

مُوت كيا ہے ؟ إيد بات بها ريض وجدا تى علم ميں تا بت ہو جى ہے كم له علم كى دوسيس كرنى جا بئيس يوعلم اسان اپنى كوشش سے قدما مسل كرتا ہے لي اكتبابى كتے بيں اور ج فدا تعالىٰ كى طرف سے سيدها ما صل بوتا ہے اسے "وجدا فى علم" كہتے ہيں + (مرتب)

موت کے وقت سمد بدن سے جدا ہوجا اسے۔اس لئے کہ بدن میں يه طاقت بى منيى رئتى كه وه كشهكو بيداكرسكم-موت ك وقت حقيقى رُوح (رورِح فَكْسى) سنع سے جُدا منيس موتى - اگراتفاق سے اساليي بمارلول كاشكار بوجائ جن سيسمه بارورح بوائي كمشتيرب توجى معتدات سے مقدار ہاتی رہ جاتی ہے۔جس کے سامقر روح اللی یا روی ورسى كاتعلق قائم رستاب اوراس طرح انسان كى انسانيت محفوظ رشى ہے۔ اس کی مثال ایسی ہے جیسے شیشی یں سے ہما پوس کرنکال لی جائے۔ تو اس طرح جوس کر کالنے کی بھی ایک مدہے اس سے زياده نهين كل ك كى - حب إتنى يؤسى مبلت كرشيشي تُوث حائة تومي ہواکی تفوریسی مقداراس کے اندر باتی رہ جاتی ہے۔ یہ ہوا کالبیت كاتقاصاب اسى طرح كشم كى طبعى ماصيت تقديك وه مُعنتا كمنتابت كمك جالب رخليل بوجالب) لين بير بحي أناساجز ياصماقي رہ مبالب عس کے ساتھ روح حقیقی کا تعلق قائم رہاہے ، موت کے بعد کی مالت جب انسان مرجامات - بینی شمہ بدن سے مجدا ہوجاتا ہے نوبی کویا اس کی نئی بیدائش ہوئی ہے بینی عالم مثال کے اس طبق میں جال وہ اب جاتا ہے اُسے سی شکل میں وصالا جاتا ہے اب رورح اللى عالم مثال كى قوتوں كى مردسے سنے كى باتى رہى موئى قوت كوطاقت عنشى بعص كسبب سي حاكس كالجموعير، ويكيف كى طافت سُنن كى قرت اور بولن كى طاقت كام ديية لكتى بين رمثالى قرت س دہ چیز مراد ہے جو ادے اور غیرادے کے بی سے اور ساری كا تنات بين ايك چيزى طرح بيميلي تو يئ ہے) اس وقت تسمه عالم مثال کی قوتوں کی مدوسے انسان کے کا موں کے ان میٹیوں سے اثریکے مطابق جونشي مير محفوظ موت بين . روشن ياسياه لياس افتيار كرليتا بهديد بدلياس كويا مادى بران كى حكركام ديتاب، اس مثالي حدرتمما سے قبرادر حشرے عجیب عجیب وافعات بدیرا ہونے لکتے ہیں۔ پیرجب صُور عيد تكاما مُ كا، عِن كامطلن بدلينا ما من كد مدا تعالى عوصورت بيداكر تاب، ايك فيض جاري بوكا- اس فيض كي طرح جوسيداتش شرع سريته وقت حاري أنواعقا ،اسي منه عن فيض الم محتريين جاري وكا-اس فنفت كم الرسعدوح الني ايك إوراجهاني لياس حاصل كزعي يا ايسالياس يوكاكه اس مثال اور سهانی دو نول قسم کی فونتس برا بجام مررسی به تکی اس دفت وه سب بانتین تألیک گئی جن كى مصرت محيريدول الله صلى الشرعلى يولم في مدرى من الم ککیت اور بهیتیت کنسمه ، اصلی روح اور مادی بدن کے درسیان ایک جیز ے ۔ اسکتے ضروری ہے کہ اس بیں دونوں توتیں ہوں بیٹا کیے اس میں ایک قسم کی قولو كارْخ روح اللي كرطرت كالبيت (فرشتين كتمين ادردوسريهم كي قوتول كُنْ مادى بدن كى طرف ہے- اس دُنْ كو بسيميت (حيوانيت) كت بين م رورى اورحقيقت كياب واس كمتعلق بم يال زياده بان

كرنا منيں جاہتے۔ ان با تو كُوبان بى بدنا چاہئے اور جو نیتج ہم پداكنا جاہیں اسنیں مجھے رہنا چاہئے بہال تک كراس علم سے ایک اور او بیٹے درجے كے علم میں ان باتوں پر سے بردہ اُکھا ویا جائے ہو

ك شاه صاحبٌ في الوالدية ورج ك علم كاكب صدرين كاب النياط الذيرُ يس بيان فراديات به

Control with a control of the way of

•

السال كيك قالول ي بايدى مردر

کومنطور کفا کہ بہ نظام صنرور فائم ہوتا کہ اللہ تعالیٰ منافق مردوں اور منافق عور توں بر بار ہار حرمت برسا ۔۔ اور اللہ بہت بخشے والا مردوں اور اللہ بہت بخشے والا مردان ہے) م

امام غزالی اور بین اور و و مرسد براست براست عالموں سنے
اشارہ کیا ہے کہ اس آیت بین امانت سے مراد فانون سمج طور پرچبلانے کی
فرم داری قبول کرنا ہے ۔ اس کی صورت ہیں ہونے کہ فرانبرداری کی حالت
بین تواب اور نا فرانی کی عالمت بین عذاب قبول کرلینا - اور بیج قران کیم
بین آیا ہے کہ ہمنے یہ عمدہ پیش کیا "تواس سے مراویہ ہے کہ ذرقواری
بین آیا ہے کہ ہمنے کی قالمیت کو ملاکر دیکھا گیا گیا ہیہ کام ان سے ہو بھی
در کام کرنے کی قالمیت کو ملاکر دیکھا گیا گیا ہیہ کام ان سے ہو بھی
سے مرادیہ نہیں کہ انہوں نے منہ سے دیم ہو جھا کھا گیا ہا باکہ ان کا طبعی انکار کیا "
دو کی مرادیہ نہیں کہ انہوں نے منہ سے دیم ہو جھا کھا گیا یا "فواس کا مطلب ہو جو کہا گیا ہے کہ انہوں نے بیاج جھا کھا گیا یا "فواس کا مطلب ہو جو کہا گیا ہے کہ انہوں نے بیاج جھا کھا گیا یا "فواس کا مطلب ہو جو کہا گیا ہے کہ انہاں نیں یہ کام کرنے نے کی قابلیت وار استعداد ہے لینی ۔
دو کرسانیا ہے جو

"ظلوم" اور" جدل" كم معنى الطرح سوجف كے بعد فرآن حكيم ك الفاظ " رافئات خلام الفاظ من الفاظ من

بین اس لئے کنظرم ورخص من است بوعدل اور المعدات کرسکتا مواس میں اس کی قابلیت اور املیت مولیکن افعدات اور عدل کرے نوبیں اور جمل است سن بیت علم نمیں ہے بسکن دو علم حاصل کر کماہے انسان کے سواجتنی فناوقات ہے دو دو مصل بین سیم موجاتی ہے۔ دا) ایک میں ملک دو فیرعالم اور غیرعام اور عدل رکھتے ہیں۔ یعنی وہ عالم اور عادل بیں ملک دو فیرعالم اور غیرعا ول موری نہیں سکتے استجد فرشتہ م

(۲) دوسری وه مخلون ج نرمالم ب نه عادل اور نه وه علم اور عدل سے کام سے سکتی ہے۔ جیسے جبوا نان پس اس عمد سے کے قبول کرنے کی ذمہ داری اس مخلون برا نی چاہتے۔ بوعلم اور عدالت کرسکے۔ گریہ دونون مفتیس اس وقت موجد مذہوں ۔ ظاہرے کرانسان کے معوالی مخلوق نہیں سبے ہ

انات تبول کرنے کا نتیج فران حکیم میں آگے جی کر جو آیا ہے۔ کہ لیک بات المنافقین والمنافقات والمنش کیدن والمنشر کا حد رتاکہ منافق مردول اور منافق عور تول اور مشرک مردول اور مشرک عور تول کو عقراب دے تواس میں پہلے لفظ میں جو آ ہے وہ عاقب یا انجام مین نتیج فاہر کر ناہے۔ گویا اللہ تعالی فرمان ہے کہ اس امانت کے قبول کو بیا تی کے ایک المان کو عذاب اور تواب سے گاج

النه ادرفينية الكرانسان اس بارن كواتي طرح سمجمنا جاسهے ، تو أسے چاہئے کہ وہ بیلے فرشنوں کا خیال کرے۔ ان من جمانیت بانکل نهين ہے جبواني فرن کي کم بہت ہو حالتيں ساموني ہيں اجيسے بهوك بياس خوف اورغم دغيره بإاس كي ريادتي مسيح مالتبي بها اموتي بن جيع فضنب فخروغيره ان بن سيكوني جيزان من بن ہے اور نہ انہیں کھانے بیلنے اورسونے کی حاجرت سے ان کی طبعی حا يب كر أوبرك جوعلم نازل مؤاسع عل من لاف كم في سروفت فارغ رسینتے ہیں لینی انہیں کوئی چیز مشغول نہیں رکھتی ۔ واسے اس کے کہ اللہ تعالیے کی طرف سے آئی ہوئی با توں کوعل میں لاتے رس - اید بات کرلی، مجمردوسری کا انتظار کریس که وه کرلی نو يرتبيسرى كانتظاركرني لك جب انبين أورس كوتي حكم أنا ہے میں مقلب یہ ہوناہے کہ انسانی سوسائٹی میں کوئی ایمانظام قامركيامات بأكسى خاص خص سيرالسرتغال خوش ب يانانوش ہے، اس فسم ك المام سے ده بالكل بعر مان بي المنى ده اس امسے پولا فیراانرکٹراسے علیں لانے کے لئے بالک نیاد موجات میں اور پھر اور کی ما قت سے اسے بُدیا کہنے کے لئے كهرا موجان بين واس حالت بن ان كيسامن ايناكوني ذاتي كام بنين بونا - و انقط أوبرست آت برسة حكم كري والكرسة بن

لك جانبي

ان ن اور جوانان اب اس کے بعد انسان جانور مل کے حال پر خور کرے۔
کہ دوکس طرح بہت نہیجے درجے کی بانول بعنی کھانے پینے وغیرہ ہی بیں
گئے رہتے ہیں - اور ہرونت ابنی طبعی خوام شول میں بھینے رہتے ہیں
وہ ان کے سوا اور کچھ سوچ ہی نہیں سکتے - وہ فقط وہ کام کرتے ہی
جن میں اُن کے ہدن کا کوئی خاتمہ ہونا ہو باان کے جوانی نقاضے کو
پوراکرینے والی کوئی جیر ہوتی ہ

النس اورانسان اس كي بعدو بكيصة كه التدنغاك في السان مين

رونون مانین رکھ دی میں :-

(۱) اس کے اندرفرشتوں کی سی طافت بھی ہے جواس دوح کے انترسے بیدا ہوتی ہے۔ اور کے انترسے بیدا ہوتی ہے۔ اور کے انترسے بیدا ہوتی ہے۔ اور کسی حیوان میں پاتی نہیں جاتی، وہ انسان کے سارے جبم بی سیابی ہوتی ہے اورانسان کی روح طبعی بعنی نسمہ اس دُوح اللی کے تابع ہوکر کا مرکز اسے ب

رلم) اس کے اندر حبوانوں کی سی طاقت کھی ہے جو اِس کی حبوانی اس کے اندر حبوانوں میں طاقت کھی ہے جو اِس کی حبوانی روح عام حبوانوں میں ایک جبوبی ہے۔ بہ حبوانی ساری طبعی فرہنیں موجود ایک جبوبی ہے۔ اورانسان کی اصلی دُور ح بھی ہیں۔ اور وہ اینی بیختہ مستی رکھتی ہے۔ اورانسان کی اصلی دُور ح بھی

س كانرس انركيني س

ان دونول قوتول مسلمیت اور جهیت میلیت کارو سے چنانج نوتن ملکید بعنی فرشننوں کی فوتن انسان کو اُورپر کی طرف ترقی دبینا جا مہتی ہے۔ اور جہیت نیسے کی طرف اگر بہیت

بالب والم تومات تومايت جيمب كرره جاتى - - 4

الشرنعات كى ايك عمن ايد بات بهى يادر كفنى جاست كم كاننات بين به معنى نظام بيدا و قاست بعنى بهت سى شكف بجبزي بل كرايات بن جافى بين اس نظام مين كام كردن كى جوطا قت اور انرفبول ين كام كردن كى جوطا قت اور انرفبول ين كام كردن كى جوا قت اور انرفبول ين كام كردا كى جوا اس نظام كى اصلى اور ذاتى جو ياس سنعداد كرمطابن الشرفعالي الشرفعالي الشرفعالي الكردا السرف المراس المنان سن مطابن النسان من جوبطور خود ايك نظام من الكردا المن في بانين أيا ده جمع كرلين اوران كوعمل بين لا ناجا الوانميس كمل كردن كم كراي بين اوران سن كام كينات بين جرسامان بيدا كرد كما كردا بين اوران سن كام كينا جا مواس كارتات بين جمع كرلي بين اوران سن كام كينا جا مواس كارتات بين المراك بيدا كرديا من المراك بيدا كرديا من المنان بيدا كرديا من كارتات بين المدان من بين في المنان بيدا كرديا من كارتات بين المدان بيدا كرديا من كارتات بين المدان من بين كارتات بين المدان بيدا كرديا من المنان بيدا كرديا من المنان بيدا كرديا من كرديا كرديا من كرديا كرديا من كرديا كردي

مُنْ غُطِي وَاتَّعَىٰ وَعِيدٌ فَقَ ما كُيْعِنِي ، فَتَعْبَيرٌ وَالْكِيسَرِي، وَأَمَّا مَرَى يَمِن فَكُذَّ سِيا لَحُسَنَىٰ، فرندیس العقد مای رافعی اس کے بعد جو شخص دیتا ہے اور نصاف کے فانون کی پابندی کراسے اور مجمع تربات کومانتا ہے۔ ہم اس کے لقے امس كارات وسان كروبية بن -اور بوشخص مجل كرناس اور نصاف کے فالون کی یا بندی سے بے میروانی رکھنا ہے۔اور مجمح بات کو جسٹلانات أس كے لئے ہم شكى كا راست سان بنا دبنتے بين ١٠٥٠٥٠ أبك اورجاً قرآن حكيم من ارشا ديه كم مكلاً نُعِيدُ هُ وَ لاءِ مِنْ فَطَاءِ زُبِّكُ وَمِا كَانَ عَطَاءُ مَن بِلَ مَعْظُورًا ويني بم دونون مم کی جاعنوں کو مدد وبیتے ہیں اور انہیں بدمدد الشرکی طرف ا سے عطیہ ہے۔ اور اللہ کاعطبہ کسی سے روکا شیس عاماً۔ ۲۰:۱۷ ب لذت ادرا كمركام إيرتهى ما دركمنا چائے كرملكى اور ميمى توتوں ميں سے سرآك فرت کی دو حالت با ہیں۔اگراس فوت کے موافق جیری علم میں آئی جابین **نوائسے لڈنٹ کہا جا ٹاہیے او***راگر نخا***لف** چیزوں کا علمہ ہونا رست نوائس ورو (المر) كها جانات يس انسان كي ان وونون فرتوں کے مطابق لذمت اور دروعالیجدہ علیحدہ سوئے + انسان کیموجود و البت | اس زندگی میں انسیان کی حیوانی قویت غالب ہے اورانسان کی حالت السی سے جیسے اس نے بدن ہیں احساس کوکمز ورکر نے دالی کوئی دوا (خختر) استنها ل کر رکھی ہو-اسٹ مختربہ راحسان کوکر ورکرے والی جیزی کے استعمال کا بیجریہ ہے کہاگ کا سنعاد اُسے سکے تو بھی اُسے در وجسوس نہیں ہوتا۔ اور اُس کا احساس اپنی اصلی وقت وُد اور جب اس صفر کا انر جانا رست وارجب طبیب ابنی اصلی حالت پر اُجائے تو در د پورسے فرد سے تحسوس ہونے گنتا ہے۔ اسی طرح ملکیت کے فقاصنوں کے خلاف کام کر سنے جو در وجسوس ہونے ہا ہے۔ اسی طرح ملکیت ہوتے ہوت کے فید کے خلور و فا درم میں نہیں ہوتے ہوت کے بعد بعد جوانی قوت کا کلوروفارم اُنر جائے گا ۔ نی کمیت کے خلاف ف ملاف بعد جوانی قوت کا کھوروفارم اُنر جائے گا ۔ نی کمیت کے خلاف کی میں وہ ایک ایک کیس کرے محسوس ہوئے میں وہ ایک ایک کیس کرے محسوس ہوئے میں فہ ایک ایک کیس کرے محسوس ہوئے میں کہ کیس کی ج

انسان کی اس معیوشی کی ماات کی دو سری مثال محملاب کے پھول کی ہے۔اطبار کھتے ہیں کہ گلاب ن نین قسم کی تو تیں پائی جاتی ہیں:-

دا) ایک فوت زمبنی سے۔اگر گلاب کونوب ایجی درج گیس کر سگایاجا ہے تواس توت کا انرطا ہر ہوناہتے ،

۷۷) دوسری تون بانی کی طرح سبے دہ کیجوڑیہ نے سسے حاص ونی سبے ب

رس البسري فوت برواكي طرح سبه وه سو بنگھيے سے عاصل

م و فی ہے ا

اسی طرح انسان کی جیوانی قوت اس زندگی میں طاہر موتی ہے۔ ادر ملکی قوت جیمی رمہتی ہے۔ اور ملکی قوتت مرسنے کے بعد کی زندگی میں

ظاہرہوگی۔

می براوی به سندان کے اسان کا بازر بنانا خود النسان کی نوع کی فطرین کا نفاصات کو با النسان کی نوع کی فطرین کا نفاصات کو با النسان کے اندر جو استعلاد کھی گئی ہے فطرین کا نفاصات کو با النسان کے اندر جو استعلاد کھی گئی ہے وہ زبان حال سے ما کمنی ہے کہ جو تھکم نوست کی کے مناسب ہیں وہ اس بر لازم کر دبئے جائیں اور پھڑاس کا بدلہ اُست پورا پورا ورا باجات اور جوانی بعنی اس کا بدر محفوظ رہے ۔ اور جوانی زندگی میں کیسس کررہ جانا اس کے لئے حرام کر دیا جا ہے ۔ اور اگر وہ پیشس جائے تو اس طرح جو کام کر سے اُس کی سے اور اگر وہ والنداعلم ہو۔

سانوال ارد

انسانی دماری کی سازنش اس کی تقاریسے

سانوال پاپ

انانی درای کی پیدائش اس کی نقدیہ

(۱) الييمعبن جيرين جن كي طرف اشاره كيا جاسك

رغبيره *

الراشخاص كى ايك جاعت بيس كوئى بات البسى بهوكد وه سب بيس يائى جائى بهو توجيف اشخاص بيس وه بات يائى جاتى مهر واسب مل كر نوع كملات بي جيب زيد بكر عمر وغيرويس الما ایک بات پائی جاتی ہے جس کے سبب سے انہیں انسان کہا جاناہے ۔ اور گھوڑوں ہیں سے ہرایک میں ایک بات بائی جاتی ہے۔ جاتی ہے ۔ جب کے سبب سے انہیں گھوڑے کہا جانا ہے۔ بین زید ایک عمر وغیرہ کی ایک نوع ہے ۔ اور گھوڑوں کی درسری نوع ہے۔

پیر فضلف اول کو الکر دیکھا جائے تو اگران بیں کو تی بات البی ہوکہ وہ سب نوعوں میں یائی جائے تو البی ب لوتی البی ب لوتی سب نوعوں میں یائی جائے ہوتی سب لوتی سب کہا جاتا ہے۔ جیسے النسان الکھوڑے اور بیل بین ایکھامی بات بیائی جاتی ہے کہ یہ جاندار ہیں۔اس لئے ہم کہ بین گے اکم ایس بیائی جاتی کے اکم یہ سب دہ ایک میس سے دہ ایس سب دہ ایک میس سب دہ ایس سب دہ ایک میس سب دہ ایک میں سب دی ایک میں سب دہ ایک میں سب دہ ایک میں سب دی ایک میں سب دہ ایک میں سب دیا ہمارہ ایک میں سب دہ ایک میں سب دہ ایک میں سب دہ ایک میں سب دیا ہمارہ ایک میں سب دہ دہ ایک میں سب دہ

اب اس سیسیے کو ایک تدم اور آگے بڑھا بین تو تما م جسوں بیں جو بات ایک جیسی پائی جائیگی اس کے تحاظ سے جسوں کے مجموعے کوشس الاحیاس کیا جائے گا:

(۱) اس عالم کی تام کا بنایت رج جبری موجددین وه) سب ایک تدبیرین جکوی موتی بین - اورکوئی چیزاس قاعدے سے باہر نہیں جاسکتی جو قدرت می اس نظام کے لئے مقرکردیا ہے - اس میں علمت، و معلول کے سلسلے مختلف طرفغوں سے جمع ہوگئے ہیں -اور ایک نظام بن گیا علّتوں کے بہ حجو لے مجموعے برطب نظام کے نیچے ہیں او وہ انہیں انٹاآ لا نہیں حیور آگا کہ وہ جو جی جا ہیں نتائج بیدا کریں ۔ ادراس طرح علّنوں سے دوسرے جموعے سے مکرا جا تیں ۔ بکا علّتوں سے مجموعوں کے اُوپر ایک بالائی نظام ہے بوان سب کی رفنا رمنفر کر زیا ہے -اس غالب اور زیرد ت بالائی نظام کانام خفل بیرے ،

اللیات کو مانے والے سب عقامند لوگ اور بیوں
کی مشریعتوں کے مانے والے سب عقامند لوگ اور بیوں
کو مانے میں نبیوں کی جوعت کا کوئی آدمی جب بر کہ مناہ کا مالک خدا
کہ خدا ہو چاہے کر سکنا ہے تواس جاعت کے عالم اس کا بہ مطلب بناتے ہیں کہ جس صکمت سے خدا نے بیر نظام جبلانا
بیند کیا ہے ولیسا ہی ہوگا۔ چونکہ اس نظام کو چلانا خدا
تعالیٰ کی ذات کا طبعی تقاضا ہے۔ اس لیتے اس نظام ہیں
ہونونی ہاتی جاتی ہے اس کی تعریف اصل ہیں اللہ ہی کی
تعریف ہوسکتی ہے ہ

عام لوگ نفد برکے لفظ کو کھراس طرح بولنے سی کاس کے اندر اس حکمت کا اثر سبیں آیا جواس لفظ کے پیچھے اورود

ہے لیکن خدا کے قانون میں عام لگوں کے اس استعمال کی کوئی سند نہیں ہے۔ مشرکیتوں کے پیخت مغز عالم اور حکیم اس ارے بیں ایک ہی رائے رکھنے ہیں ۔ صوف رائے کے ظ سركيف داك لفظون بي فرق وجامات 4 اس بڑے نظام کو تخلیل کیا جائے العنی اس کے اجرا بناكر ديكھ جائبن تو" جنس الاجباس" كا أيب فانون في كا اس ك بعد سريس ك لق عليحد عليحده فانون ہرگا۔انسانی ہوج سے لتے ہوقا بن سبے اُسے سُرلوبت '' كتيبين تواجولك شربعت كونقدير كم فالطيس لاستغيس ان يُجْقَلْت يما في نهين جاسكتي كيونك يشرلوت توجيع اُدرِ دکھاماً گیا ہے۔ساری کا بنات کی نقد برکھن**ی**ے مرنوع انسانی کی تقدیر" یا اس کے لئے فانوں ہے۔ اُگرید كأنات ايك نظام ہے أدرايك تدبيرك ماتحت سے نواس کائینات کے ایک جز کا فانون با تف پرکائینات کے ہاتی اجزا كى تقديم سے مكرانىيىن كى تكراد جوسيد مونات دواس لفظ كى بورى حكمت اوربورسية في تتيض كسبب سيبيدا موما معه صورت اُرْجيد كا قانون إ وافق رسي كدا ملدتعا مف أين بندول كوشرعى نبانات يو _ افان كى بايندى كابو حكم داسيداس مي المدتعالي

کی مجنت (دلیل)ایسی زور دارہے کہ اس تھکم کے سیجیح ہونے میں کوئی نشبہ مين جيور في غوركريني والأآدمي حبب ابينة اردگر و كي محلوفات كو ديكيم كا اور برسوسية كاكدأن كي ساخت بين الشار تعاليه في ايني حكست كا فالون ئ*س طرح چلا باہیے -* نووہ اصل *جننیفنت کو بالے گا-مثلاً درخت کو* ویکھتے۔ اُس کے بینتے ہیں، بھول ہیں، بھل ہیں اور دوسرج عفرتیں ہیں جونظراً سکتی ہیں یا حکھ کرمعلیم کی جاسکتی ہیں -ان ہریڈراغور بیجتے نوبہ واصنح ہوجائے گا۔ کہ سرایک قسم کے دخت کے بیوں کی شکل دِشباہت الگ الگ سے مائن کے شکوفے الگ الاک الک طرح کے ہیں۔ ہرایک قسم کے درخت کے بھیل کا ذائِقہ الگ۔الگ ہے۔ ان خاص اُل سے معادم ہوجا ناسے کہ یہ فلان شمرکا درخت ہے۔ بیسب چیزن ۔ بنتے، بھول ُ بھیل وغیرہ کی خاص خاص کھا ہے۔ درخت کی صورت نوعیتہ کے قانون کا تنبجے ہیں اور اسی کے ساتھ وابستہ ہیں جہاں بیصورت ک آم کا درخت جاں کمیں بھی پایا جائیگا اُس کے بتوں کی بیک خاص شکل ہوگی۔ اس کے پھول خاص رنگ بواور شکل کے ہوشکے۔ اُس کے بھل ایک خاص والقت ادر شكل اور قدو قامت له بوت بهونكه - اس سب كامجوعه أم كادرجت ب يشكل اورحالت آم كے سرايك ورخت كى سوتى ہے۔ اس فاس شكل ، حالت، ذالِق ا بدوفير كم مجوس كوصورت وعيدكانا مردياً كياب البيداى إنسان كالك صورت نوعبدت محولت كى دوسرى صورت الدويدس (بتيم ماشيدمان

زوییمفرد موئی ہے دہیں اُس کے ساتھ آنے دالی خاصیتیں عین ہوجاتی ہیں مشلاً حب اللہ تعالیے نے حکم دیا کہ فلاں مادہ میجورین جاستے تو اس حکم کے اندر سی بیر بات آگئ کر اس کا بچصل البسا ہو اور اِس کا ننگوفہ البسا ہوج

نوع کے لبض خاص الیے ہونے ہیں کہ سرعفالمنداسے بہا ابتنا ہے۔ البندلین خواص الیے بھی ہونے ہیں کہ عفالمندلوگ برت سوچ بہار کے لبعد ہی انہیں سمجھ سکتے ہیں جیسے مشہورہ کے کہ خوص اپنے پاس یا قوت رکھے اس کے دل ہیں ایک فسم کی فرحت اور شجاعت بیدا ہوگی۔ ہا قوت کا یہ خاصہ ہرایک شخص عور کئے بغیر نہیں سمجھ سکتا ہا

رجبن بات کے بعدن فاصلے الیسے ہوتے ہیں جواس نوع کے ہرایاب فروبین بات جاس نوع کے ہرایاب فروبین بات جاس نوع کے ہرایاب فروبین باتے جانے ہیں۔ اور لجن الیسے ہوتے ہیں۔ کہ اس نوع کے ہرایاب کسی فرد ہیں بات جائے ہیں۔ اور لجن الیسی نہیں جن میں وہ فاصلے نہیں ربقیہ حاسیہ صفال باتی مخلوق کو بھی اس پرقیاس کرنا جا ہے ۔ اب اور کیا جائے گا کہ آم کی صورت نوعید اسی شکل کا تفاصل کرتی ہے۔ اور سیب کی وہ شکل اس لئے ہے کہ سیب کے درخت کی صورت کی مورت کی مورت

یائے جاتے ۔ان میں اس لیے سبس یائے ماتے کدان فراد میں ان خاصُّون كوفبول كياني كا ماده مهين بهونا مِشْلاً ابك قِيمٌ كَي مَبْرِطْ دَمْلِيكِ السِّي بانی جاتی ہے کہ کوئی سخص اسے التریس کے لیے۔ او اسے وست آن لكيس كربية التيريد مراكب مرايب باقى جاتى ب اور شراكب السَّالَى بِيرَاسَ كَا انْرَايِكِ جِينَا ظَا مِرْ مُونَا لِهِ ﴾ ﴿ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ به بات سمجہ لینے کے بعد کسی النان کا حق نہیں رسٹا کہ وہ اس مع كاسوال كرے كذام كاميوه اس شكل كاكبول مونات، بدنها يت مكتا اور بمنى سوال ب كبونكه حكمت كے علم ميں يہ بات طے سرفی ہے کہ کسی چیز کی خاصلتنیں جس سب سے بیدا ہوتی ہیں اس سب ك بائ جانے كے بعديہ نهيں بوجفا جاسكتاكہ وہ فاصليتين كيوں پيدا ہوگئيں ربعني جو چير کسي جيز کالارم نتيجہ مہد اور وہ چيز موجود ہو ترتيم خواه مخواه موجود مونا مؤاء بصيحب يه نابت مؤجاب كدنين كى روشنى سورج سے آتى ہے۔ نوجب سورج نكل آيا ہو نواير سوال نهیں کیا جاسکتا کہ دُھوپ کیوں سیا ہوگئی) جوانات بن اس کے بعد حیوانوں کی قسموں برغور سیم حیوانوں بیں بھی

میرانات بن اس کے بعد حیوانوں کی قیموں برغور کیسے جیوانوں ہیں بھی مہرانک نورع کی ایک خاص شکل اور خاص عاد تیں ہیں۔ جیسے درخوں کی کیفیسٹ تھی جیوانوں میں اختیاری حرکات کھی پائی جاتی ہیں ان کی طبیعتیں است ماحول سے اثر بھی لیتی ہیں۔ جندیں طبعی الهام کہا جاتا

ہے-اور اُن کے اندرطبعی تدبیر کام کرتی ہے جس سے اُس حیوان کی عادتیں بنتی ہیں ۔ جیسے گائے کی جگالی کرنے کی عادت اس کے اندر کام کرنے والی فاص طبعی ربیر کانتیجہ ہے۔ان اختیاری وکتوں جلیمی الماموں اور جبلی تدبیروں کے لحاظ سے حیدافوں کی آیا نوع دوسری نوع سے متاز ہونی ہے۔مثلاً چویائے گھاس چرتے ہیں - پھران میں سے بعض مجکالی کرنے ہیں (جیسے گائے) اوربعف مجكالى نهين كرنے مجيسے كھوڑا، نجر اور كدھا بعض جانور گوشت کھاتے ہیں۔ اور برندے تروایس اڑتے ہیں - مجھلیاں یاتی میں تیبرتی ہیں - ابسے ہی سروع کے جیوانوں کی خاص خاص آوازیں میں جو دوسری فرع کے جواول میں بانی نمبی جانیں-رجیے گؤے کی کائیں کائیں اگدھے کے بندنانے اور شیرے وطاؤنے سے یالکل الگ قعم کی آوازے) ایسے ہی ان بس تر اور مادہ کے ملنے کا طریقہ کے کدایک فرع کا طریقہ دوسری فرع كے طریع سے الگ ہے۔ اسی طرح اولاد كى تربیت كا قاعدہ ہرایك نوع کا الگ الگ ہے - اس کی تفصیل کہاں تک بیان کی جائے ج لیکن اے نسلیم آئے سے کسی کو انکار نہ ہو گا کہ سرایک نوع کے جوانون كواننا مى علم دباكيا بصح جتناأس كي طبيعين قيول كرسكتي ہے اور جتنا اس کی زندگی اجھی طرح بسر کرنے کے لئے صروری ہے

جدان كوالهام كهان بوتاب، إبيتهم الهامي تعليمات ومرجبوان كو ماصل ہو تی ہیں -اُن کے بیدا کرنے والے کی طرف سےصورت فرعبہ کے رائے آتی ہیں (برطبعی تفاضے جوانوں کے لئے وسیسے اسی ہیں) جیسے درختوں میں شکوفوں کے خطوط اور میووں کے مزے ج ان کی صورت ذیب سے ساتھ انہیں صاصل ہوتے ہیں دلینی جیسے ہرم سے درجت کے خاص قمر کے بیتے شکوفے اور کھل ہونے ہیں۔ ولي بي برايك حوال كي فاص عادتين اور صلتين بهوتي مين - يه جبزیں دونوں کوای صورت نوعیہ کے ذریعےسے ملتی س جیوانوں میں بھی بعض باتیں ایسی ہیں جوساری نوع بیں یائی جاتی ہیں - اور بعض اليي بي كرسى فرديس بي كسي بي نهيس جر جدان كاماده ابني نرع كى صورت كى مايينى زياده فبول لرنام اوراس كماسيات فقد دو تفي اس میں نوعی تقاصے بوری طرح نایاں ہونتے ہیں - اور حن میں مادہ ناقص بایا جاتا ہے۔اُس میں وہ نوعی تفاضے پوری طرح نایال نہیں ہوتے اگرچہ اصل استعداد عام ہونی ہے شہدی محقیوں میں رانی رکہ اگرج کھی ہونے کے تحاظ سے س برابر میں میں ان اُس ماب سے بنتی ہے جس میں وہ خاص جیر موجد د ہم تی ہے جورانی بننے کے باب صروری ہے) ایسے ہی طوطا ہونے کے محاظ سے سب طوط برابر ہیں۔ لیکن وہ سب کے سب انسان کی آواز

ك نقل نبين أنارسكت ايك ماص فتم كاطوطا موناه و بونعيم اورمشق مر بعدانسان كادارك صاف صاف نفل الرسكنا هد السان کی ترقی کاراز الب انسان کی نوع پرغور کرو- تو اُس میں وہ سب فاصبتنيس ليس كي جوور خنول بين بين اور وه خاصبتين بهي با في جائين كي وجيوافل ين بين -مثلاً كمانسنا الكراتي لبينا ، وكارنا ، فضله خارج كرنا ، بيدا موست بى سيخ كامال كى جماتيون سي . دوده سيبن لكنال سب جيواني خواص بين جوانسان مين بائي ملتے ہیں) ان کے علاوہ جند وہ خواص بھی بائے ماتے ہیں جن كى وجرس السان دوسرو حيوانون سے أوسىنے درج كا بكنا جانا ہے - جیسے سوچ کر بات کرنا۔ بات کوسمجھنا (دراس کاسوچ کر جواب دینا الیم بانوں کوجوانسان استے واس سے مجھ لیناہے۔ اورعن کے سیحف میں اسے محسن تہیں کرنی بڑتی اور عقل نہیں کھیانی بڑتی ، ترتیب کے ساتھ آگے پیچے سوچ کرنے مسئلے اور سنے علم بیداکرنا ایسے ہی تجربے کے ذریعے سے اور ایک ہی قسم کے بنتیج بیداکرنے والے واقعات جمع کرے اور نیزلی کے ساتھ صحیح تخیینہ لگا کرنے علوم پیدا کرنا۔ نیز السان کے برطے واص میں سے ایک فاصر یہ بھی ہے کہ جِن بالذن كي نوبي جواس اور خيل سي نهيس جان سكنا امن كي

خوبی عفل سے بہچان لبتاہے پھران باتدن کو اپنی کوری قرمت اور منت کے ساتھ بوراکرنا ہے۔ جیسے اپنے نفس کو درست کرنا اور زمدل فائم کرنے اور طلم دور کرنے کے سلیے ملک فنخ کر کے اسے حکم کے سیے جمع کرلیا ، یہ جیزی انسانی دع کا خاصہ ہیں (ان چیزوں کا انسانی فرع کے تواص میں سے ہونااس طرح تابت ہوناہے کہ تمام توس ایس میں بہت سے اختلات رکھتے ہوئے بھی اس بات کو ماہتی ہیں کہ یہ باتیں اجھی ہیں۔ یہاں نک کہ او سینے او سینے بہاڑوں میں بسنے والی فرمین مجی ان خیالات سے خالی نہیں ہیں-اس سے بھی بننج نکانا ہے کہ انسان کی صورت وعيه سے برعجيب بات بيدا مونى ہے جس فيان باتوں كو سرچگەخوىي قراردىي دىياسى - اس كالجميدىيە سى كەالسانى مزاج كالفاصلا یہ ہے کہ اس کی عقل اس کے جذبول پر غالب رہے اور جذبے اس کی طبی نوامسوی پر غالب ری رواغ عقل کا مقام ہے قلب جنیات له عقل ، فالات كاسلسد عس ك اجذاك أيس بي الله عقل ، وخالات كاسلسله كى جاتى ميں (مرتب) كے حذيہ :- انسان كے ذہن كے اندركى وہ توست جو خیال اورتصوّر سے بیدا ہوتی ہے جکسی کام براکساتی ہے رمزتب) ستا طبعی خواہش: وہ خواہشیں جن کے اچھایا بڑا ہوئے کا قبصل عفل سے

نسين كرايا جانا (مرتب)

کا گھرے اور جگرطبی خوامشوں کا مقام ہے۔ دیکھاجائے نوان دی کا گھرے اور جگرطبی خوامشوں کا مقام ہے۔ دیکھاجائے نوان دی جیسے میں کا کام معین کرتا ہے۔ یعنی عقل جو ان کے اسے قلب یعنی جناب ہے اسے قلب یعنی جنابات پرغالب رمنا جاہیے)

ہرفرع کے لئے الگ تدبیر الشداقالے نے ہرفرع کے اندرکام کرنے دالی ہو تدبیر بی مقرد کی ہیں اُن پرغور کیجے اور سو پہنے کہ ہرفرع کی تربیت اور برورش کے لیے اوٹر نعالے نے اپنی فوازش اور مربانی سے مائیت سان کر دیاے ہیں یہ

باتات میں تدبیری کار فرائ (۱) دیکھیے نباتات بیں واس اور طبخ بھلنے کی قات نبیں -اس کی تربیت اور پر ورش کا یہ سامان کیا کہ اس کی جرابی پیدا کر دہی کہ وہیں اپنی جگہ رسمتے ہوئے زمین میں سے ہوا پانی اور لطیف مٹی کا مجموعی مادہ چوس لیتی میں اور کھر شمنیوں وغیرہ میں ابنی صورت نوعیہ کے فقاضے کے مطابق تقتیم کر دبنی ہیں ہ

جوانات بن تدبیری کارفرائی الا) بونکہ جوان کے واس ہیں اور وہ مرکت بھی پیدا کرسکتا ہے۔ اس لیے است جرابی نہیں دیں جو مادے کو نبین سے پوسیں بلکہ اُس کے دل بیں یہ خیال ڈال دیا کہ فلہ مگاس اور پانی وغیرہ جل پھرکر جمال ملیں، وہاں سے ماصل کرے۔ اس طرح اسے جن بی ارتفاقات کی صرورت تھی وہ اُس کے دل بیں اس طرح اسے جن بی ارتفاقات کی صرورت تھی وہ اُس کے دل بیں

ڈال دیے ہ

ے جوانات کو زندگی بسرکرنے کے لیے جس چیز کی صرورت ہے مثلاً کان صرورت ہے مثلاً کی ان صرورتوں کا نے کی ان صرورتوں کا نے بینے کی ، بیاس کھانے کی ، ان صرورتوں کو پر واکرنے کی ترکیبیں مثلاً شکار کرنا ، بھٹ یا گھرنے بنانا دفیروازلغا قات کہلاتے ہی درتب)

جواس سے پریٹ کو دبائے رکھے۔ اسی طرح قدرت نے کبوتروں کے نر اور مادہ کاپیٹ انٹر پیدا کر دیا ہے۔ جب مادہ کاپیٹ انٹر سے خالی ہو جاتا ہے تو وہ بھی انڈ ہے سینا چاستی ہے۔ پھر اُس کے اندرجو ثرائد رطوبت ہوتی ہے وہ قے کی شکل ہیں فاری کرتی ہے (بہ گوبا بیخے کو چوگا د بینے کا طریقہ ہے) پھر مادہ کے دل ہیں ابینے بیخے کے لیے مجتب پیدا کر دی جی کی وجسے دل ہیں ابینے بیخے کے لیے مجتب پیدا کر دی جی کی وجسے اور ترکمونر ماوہ کی مجتب کی اور دانہ اس سے اندرجلا جاتا ہے۔ اور ترکمونر ماوہ کی مجتب کی وجہ سے وہ رہے اسی طرح کبونر کے بیخے کے بدن میں رطوبت زبادہ بیدا کر دی ہے جواس کے بڑر بنانے میں بدن میں رطوبت زبادہ بیدا کر دی ہے جواس کے بڑر بنانے میں کام آتی ہے جن سے دہ اُور تا ہے۔

فرع النان بن تدبیری کار فرائی رجوانات کے بعد النان کا درجہ آنا ہے) اُس بین حس اور حرکت بھی ہے۔ وہ طبیعی اورجبی المامات بھی قبول کرتا ہے۔ اور ان کے علاوہ اس بین عقل بھی یا تی جاتی ہے۔ جس کی وجہ سے وہ بخر ہے کے ذریاجے سے نئی نئی با تین معلوم کرسکتاہے۔ اس لیے المتر نے اس کے ول بین ذراعت کرنے اور آبس بین لین دین کرنے کے طریقے درفیت لگانے۔ سجارت کرنے اور آبس بین لین دین کرنے کے طریقے المام کیجے۔ ان میں معمن ایسے لوگ پیدا ہوئے جن کی طبیعت من بیڈر نف کامادہ رکھا ہے یا وہ انفاق سے لیڈر بن جائے۔
ہیں۔ ایسے ہی بعض لوگ ایسے ہیں جن کی طبیعت ہیں ماتھی کامادہ
رکھا ہو اسے یا وہ انفاق سے ماشخت بن جائے ہیں لیعن ایسے
ہیں جن کو بادشاہ بنا دبا ہے اور بعث کو رعبت بنا دبا ہے۔ ان ہیں
سے بعض ایسے ہیں جن کی استعداد اُنہیں حکیم بنا دبتی ہے۔
ہیم حکیموں میں سے کوئی حکیم اللیات کا ماہر ہے کوئی طبیعیات
کاکوئی ریاضی کاماہرے اور کوئی حکمت عملی کا بعض لوگ طبیع طور پر
کاکوئی ریاضی کاماہرے اور کوئی حکمت عملی کا بعض لوگ طبیع طور پر
مجھ ہوتے ہیں اُن بین اس قسم کی حکمت کا مادہ ہی نہیں ہوتا۔
مہم حرف دوسروں کے بیجھے چل سکتے ہیں۔ آپ دبکھیں گے کہ
بد باتیں تنام قرموں میں برابر پائی جانی ہیں۔ تواہ وہ جنگلوں بیں
بد باتیں تنام قرموں میں برابر پائی جانی ہیں۔ تواہ وہ جنگلوں بیں
بید والی ہوں یا شہروں بین رہنے والی۔ بیسب باتیں الشان
کی قومت بیسید کی اندرونی خاصبتنوں اور اس کے متعلق ظاہری
تدریروں سے تعلق رکھتی ہیں۔ جن سے ارتفاقات معاشی ببیدا

سب انسانی افرادبرابر کے سٹریک بیں سواے ان چند برقمتوں کے جن میں مدہ ہی شیں سے کہ اینے نوعی خواص فبول کریں۔ جن علموں میں انسانی فرع کا انفاق ہے اُن میں سے ایک یہ ہے که وه اینی پیدائش اور ترسیت کاسبب تلاش کرتا ہے کہ میں كيسے بدا موا كيوں بدا مؤا ؟ ميرى ترسيت اور ير ورث كى طرح ہورہی ہے ؟ میں کہاں تک نز فی کرسکتا ہوں وغیرہ فیرسو رفته رفنه سویط سویت اور غور کرنے کرمتے وہ فود بخود بالم سا كرليناك - كه اس كائمنات كوندبير سے چلانے دالى كوئى بستى صرورسے جس نے (اس ساری کائنات کونیستی سے بیداکیا اور) مصح بھی وجود دیا۔ اور اب مجھے رزق دے کر برورش کر رہا ہے اور ب طرح اس کی حبس کے دوسرے حیوانات (بعنی عام حیوانات) ہمیشدائی زبان حال سے عاجمزی کا اظہار کرنے رہنے ہیں۔ انسان بھی اپنی پوری محبت کے ساتھ مان بوجھ کر اور سے علم کے ساتھ اہینے برور دگار اور تدبیر کردنے والے (مرتبر) بعنی خدا تعالے کے سلسے بوری پوری عاجزی کا اظهار کرتاہے (لعبی دوسرے جیوانات کی شکل وصوریت اور حالت ہی ایسی سہے کہ وہ سربسر عاجزی بیتے ہوئے ہیں لیکن انسان علم کے ساتھ جا نتاہے کہ شجے انٹرنعالے سے سامنے عاجزی کرنی چاہیئے کیونکہ اُس نے مجھے نہ صرف پیدا کیا ہے ملک ا (۲) انسالی دمه داری اورتفتربر

ربینی کیاتم دیکھتے نہیں گرنام ہستیاں جوز بن اور آسمادوں میں ہیں مشار شورج ، جاند ، سارے ، ہماؤ ، درخت ، جانور اور بہت سے النمان وہ سب اللہ تفالے کے لیے سجدہ کرتے ہیں -اور بہت سے النمان ایسے ہیں کہ ان پر عذاب ثابت ہو گیجا ہے رابینی وہ فالن سے آگے جھکنا جانے ہی نہیں راس کی تشریح بوں بھنی چاہیے کہ ایک درخت کے اندر جزند برکرنے والی "روح" کام کر رہی ہے اس کانا میں نفس نباتی " رکھ لیس ، تو درخت کی تمام ٹھنیاں 'پتے اور شکو فے سب کے سب ہمیشہ ہیشہ سے واسطے اپنی اپنی تد سیر کے لیے رابین زمین سے جو

منا منی چاہیے اس سے لیے اس سے آگے ہاتھ مجبلائے ہوئے ہیں۔ اگر درجت کے ایک ایک حصے کوعلیجدہ علیدہ عقل ہوتی تو ٹمنیاں ، پتے اورشگونے نفس نباتی کاشکریتہ اداکرتے ۔اسی طرح اگر انہیں ، او لنے کی

الم سورة عج : ١٨

طاقت ہوتی تو وہ نفس نباتی کی طرف اپنی اپنی محتاجی کا احساس کرتے اور
اس محتاجی کا احساس ان کے جذبات بر پڑتا۔ اور وہ اس کے آگے ول
سے ہاتھ بھیلاتے واس سے بیجے لبنا چاہئے کہ چ نکہ انسان دانشن سے
اور تیز بیجھ کا مالک ہے اس لیے وہ اپنی محتاجی کی حالت کو سیحھ ننا
ہے اور عقل سے محسوس کرنا ہے۔ اِس کا اُس کے دل پر انٹر ہونا
ہے ورعقل سے محسوس کرنا ہے۔ اِس کا اُس کے دل پر انٹر ہونا
ہے جس سے وہ دل وجان سے ابنے خانی کے آگے ہا تھ کھیلانے
کی صرورت محسوس کرتا ہے۔

اسان کے ان خواص بین ایک بہ بھی ہے کہ اس کی ذرع بیں سے بعض شخص الیسے ہوتے ہیں کہ حظیرۃ القدس میں النان کو علم دبینے والا جو بنیع ہے دریعے ہیں کہ حظیرۃ القدس میں النان کو علم دبینے والا جو بنیع ہے دریعے سے یا صبح سخینے کے دریعے سے یا خواب میں علم ملناہے۔ اور دو ہسرے لوگ اس کا مل کے منتعلق اندازہ لگا یاستے ہیں۔ کہ بہ سیدھی داہ بر ہے اور برکت والا ہے۔ اس لگا یاستے ہیں۔ کہ بہ سیدھی داہ بر ہے اور برکت والا ہے۔ اس کی بیبروی کرنے گئے ہیں۔ جو کام کرنے کا وہ حکم دیتا ہے وہ کرتے ہیں۔ اور جن باتوں سے وہ روک دبتا ہے اُن سے بیجے دہ کرانے ہیں۔ اور جن باتوں سے وہ روک دبتا ہے اُن سے بیجے دہ کرانے اور جن باتوں سے وہ روک دبتا ہے اُن سے بیجے اس کی بیبر۔ اُن اُن کی خواب نظرات تا ہے یا کوئی دا ہے اس کی جینا نے کہمی توکسی انسان کو خواب نظرات تا ہے یا کوئی دا ہے

قائم کرلیتا ہے۔اوروہ میچ تابت ہوتی ہے۔ گربا انکھوں دیکھی بات ہے یا عیبی آواز سنتاہے بابطور تخبینہ رائے قائم کرلیتا ہے لیکن اس بارے میں سب لوگ کیساں نہیں ہونے۔ان میں بعض کا مل ہونے ہیں بعض ناقص داور اجتماعیت کا قاعدہ سے کہ ناقص کامل سے تربرت بانے کامختاج ہوناہے) *

انان كي خصوصتين عرض انسان مي بعض السي صفتين مي وجوانات میں نہیں پائی جا تیں۔ جیسے اپنے بیداکرنے والے اور برورش كرف والے كے آ كے عاجزى كرنا-صا ف شخص رسنا اخلاع انسانى مين عدالت قائم ركهنا- اورلذنول مين اس طرح منحينس جاناكه ابيت فرمن كو بمعول جاليے اس برانشرك كرشموں اور فرستوں كى طاقيوں كا ظا برسونا مشلاً اس كى دُعاكا قبول مونا اورتام كرامتين اور رومانى مرقى کے مقامات اور حالتیں جواس بر طاری ہوتی ہیں۔

جن باتوں میں انسان باتی جبوانوں سے افضل اور أو پنج درج کا ہے وہ اگرچ برب سی ہیں لہکن ان سب کو دوحصول س تقسيم كرسكة س :-

(١) انسان كى عقلى قوت (١) أس كى عقلى قوت أور حيوا نول كى برنبت بہت ہی زیادہ ہے۔ اس کی دوشا خس ہیں :-

رال عقل كاوه استنال جوانسان ابنى سوسائى كے نظام كو

دوست کینے کے لیے ارتفاقات (ڈندگی بسرکرنے کے طریقوں) پغورکرتا ہے اور جس کی مدوسے وہ ڈندگی کا معیار بلند کرنے کے لیے ارتفاقات میں باریکیاں نکالنا ہے ،

(ب) عقل کا وہ حصّہ جو بغیر کوسٹش کے غیبی علوم ماصل کرسکتا ہے 4 رہ) انسان کی ملی توت ا(۷) عملی قوّت کا کمال - اس کے بھی دو حصے

ہوسکتے ہیں :
لل اپنے ادادے ، فصداوراختیارے کام کرناکہوہ انسان کے نفس کا جزین جائے جیوانات بھی افتیارے کام کرتے ہیں المتیان آن کے کاموں کے نتیجے آن کے نفسوں میں جگہ نہیں پکڑتے اور نے آن کے نفسوں میں جگہ نہیں پکڑتے اور نے آن کے نفسوں میں جگہ نہیں پکڑتے اور نے آن کے نفسوں اُن کے نفس اُن کے نفسوں اُن کے نفسوں اُن کے نفسوں کی انہوں کا دید اور نے آن کے نفسوں اُن کے نفسوں اُن کے نفسوں کی انہوں کا دید کا میں اُن کے نفسوں کی دید کا میں اُن کے نفسوں کی دید کا میں کا کہ کا میں کا میں کا میں کا میں کا میں کا میں کی کرائے کی کا میں کا میں کا میں کا میں کا کہ کا میں کا میں کا میں کی کرائے کی کرائے کا کہ کرائے کی کرائے کرائے کرائے کرائے کی کرائے کرائے

انسان کے نفس بیں بیٹھ جاتی ہیں۔ گویا انسان کا نفس ان تیجی کو تگل جاتا ہے داس کے نفس بیں اوشی جاتا ہے کہانسان کے نفس بیں اوشی یا اندھیرے کی سی کیفیت بیبا ہو جاتی ہے۔ اب اس سٹرعی قانون کی احجی طرح تشریح کرسکتے ہیں جب کا مطلب یہ ہے کہ حب تک کوئی

انسان کی کام کواہتے ارادے سے نہیں کمتا اُس سے اس کام کے متعلق جواب طلبی نہیں کی جاتی - اس جملے کے دیسے بی عنی بی جلیے طبیب شکھے۔ کہ زہر یا ترباق اُس وقت تک اثر نہیں کرتا جب نک وه سكك سے بنجے نہ اتر مائے اور معدے بین ندیج مائے رانین جس طرح زمرمعدے میں پہنچ کرمضم ہوتاہے-اور محرون میں مل جاتا ہے۔ اس دقت اس کا اثر ظاہر ہوتاہے۔اسی طرح جب کوئی کام ادادے مع کیا جاتا ہے تووہ انسان کے لفن ناطقہ یا روح میں لراس کا جُزبن جا ماہے اُس وقت اس کا بتیجہ ظا مر سوزا ہے) اور برج سمے كها به انسان كى رُوح عملول كى رُوح كوم خم كر تى به اقواس كاثبوت یہ ہے کہ مرقوم اور ملک بیں لوگ بوجا یا کھ کرنے ہیں اور طرح طرح كى رياصنتيس كرست مين - جنائج ان عبا دنون اور تيسيا ون (ريامنتون) کانتیج بر موزا سے کہ وہ است وجدان NTUITION سے ان كانورمحس كرني بس اوركنا مون اور برى بانون سے ذك بات بن اور گناموں اور مُری باتوں سے دل میں ختی سیدا موتی ہے اُسے وجدا سے محسوس کرتے ہیں ،

(ب) عملی قوت کے کمال کی دوسری شاخ بہ ہے کہ اس قرات اس معلی قوت کے مال کی دوسری شاخ بہ ہے کہ اس قرات اس اعلا در جے کے حالات اور اور اس بر مجمروسہ کرنا۔ان کا نونہ جانوروں جیسے اللہ تعلیا کی محبست اور اس بر مجمروسہ کرنا۔ان کا نونہ جانوروں

یں بالکل نہیں ملتا رصرف انسانوں میں ملتا ہے ،

ابنیان کی صرورتیں | واضح رہے کہ اگر جد انسان کی صورت نوعیتہ اس میں معتدل طرز کا مزاج بیدا کر دیتی ہے۔ لیکن وہ مزاج اس وقت کے کہتل نہیں ہوتا واور ندمعتدل رہ سکتا ہے۔ جب تک اس کے

کے دو چیروں کا انتظام نہ ہو) اور دو چیروں کا انتظام نہ ہو) اور دو آن کے منی لیعنی حظیرة القدس سے لیے جائیں ۔ جن کے لیے سب سے باک انسان کی صنورت سے عیراق لوگ ال علموں میں اس پاک انسان کی صنورت میں عیراق لوگ ال علموں میں اس پاک انسان کی صنورت م

(۲) انساؤں کے بلیے ایک قانون (مشریدیت) ہوجی ہیں دول انشاؤں کے بلیے ایک قانون (مشریدیت) ہوجی ہیں دول انشاؤی بیا رہے اور انسان اپنے اختیاد اوادے اور قصد رج) ان کاموں کے بلیے جوانسان اپنے اختیاد اوادے اور قصد سے کرنا ہے قاعدے ہوں جن کے مطابق ان کا موں کو ہائے قسموں میں تقسیم کیا گیا ہوئینی (۱) واجب (صروری) لازم) رم مستحب (اجھا

لیکن اختیاری) (۳) مباح (۴) مکروه (۵) حرام + (۵) انگرنغالی کی نزدیکی (قرب) حاصل کرلے کے مقاموں بر بہنچنہ سر لیبان از کرانٹری دئیں ان محدون طور یہ تاثبہ ور م

بينيخ سكم ليه ابتدائي بانين رته بدات صاف طور بربتائي مون

عقلی ترقی کا انتظام اج تکه یه علیم اور شرایت النسان کی طبی صروری یع - اس لیت الشرنعال کی حکمت اور رحمت کے مطابی یه صروری برقدار که وہ اجت پاک غیب بیس ریبی کا تمات کے اس حصر بیلی جانسا کی مادی نظرول سے اوجول ہے) النسان کی عقلی فوت کے لیے غیبا کا اشتفام کرے - اور کوئی پاک آدی دیان تک پہنے کم وہ ان سے اُسے لئے کے اس کے اور پیر باقی لوگ اُس کی فرانم واری کریں - جیسے شد کی کمی وں میں طکمہ اور پیروی اور فرانم نہرواری کرتی ہیں - کیونکہ وہ ان سب کی ترزیر کی کا انتظام کی بیروی اور فرانم بیروی اور فرانم بیروی ارتفاق کو کسی النسان کو کسی النسان کو کسی النسان کے ذریعہ سے یا بغیر واسطے اور تدریم کرتی ہیں انسان کو کسی النسان کو کسی النسان کے ذریعہ سے یا بغیر واسطے کا افزار سے علم حاصل نہ ہوستے نواس کمال کوئی ہیں کا نشاخ ایس کی نی کا نشاخ ایس کی نی کا نشاخ ایس کی ناتی کا نشاخ ایس کی ناتی کا نشاخ ایس کی کا نشاخ ایس کا کا نشاخ ایس کی کا نشاخ کی کا نشاخ کا کی کا نشاخ کی کا نشاخ کی کا نشاخ کا کی کا نشاخ کا کی کا نشاخ کی کا نشاخ کا کی کی کیس کی کی کا نشاخ کی کا نشاخ کی کی کا نشاخ کی کا نشاخ کی کا نشاخ کی کی کی کا نشاخ کی کا نشاخ کی کا نشاخ کی کا نشاخ کی کی کا نشاخ کی کی کا نشاخ کی کا نشاخ کی کا نشاخ کی کی کی کا نشاخ کی کی کا نشاخ کی کا نشاخ کی کی کا نشاخ کی کا نشاخ کی کا نشاخ کی کا نشاخ کی کی کا نشاخ کی کی کا نشاخ کی کا کی کا نشاخ کی کی کا نشاخ کی کا نشا

اوراس طرح وہ نوعی تفاضے پوری طرح کممل کریکے کمال حاصل کرلے م علوم مندرج ذبل فسم کے بونے جاسیس :-را) اس بات کا اعلم که خدانعالے ایک ہی ہے اُس کی بکتائی س طرح ب اس کی صفتین کیسی ہیں ؛ اور کبیا کیا ہیں ، بیعلم انتا صاف ادر واصلح ہونا جاہیے کہ انسانی عفل خود سنجود اسے مجھ کے اوراتنا مشکل شبوكه لاكھوں سے كوئى ايك آدھ السان ہى سبح سك جنانج أس نه به الفاظر وفرات مبي كه متعمان الله و بخارى رالله رفعالے سرعیب سے پاک ہے اوران تسام و بول کامالک ہے جن کی وجہ سے تعرامی^ں کی جا سکتی ہے) تواس جلے کی نشر سے کرنے سے اللہ کی توجید اورصفتوں کا حال معلوم مرجانا ہے۔ أس نے اپنے لئے وہی مفتیل بناتی ہیں جنیں عام لوگ جاننے ہیں جیسے حیات رزندگی سمع ریسننے کی طاقت) بھ رد کھنے کی طافت فررن رطافت وقوتت ارادہ الولنا عصله ا ناراصنگی، مهرمانی، قبصہ، بے بروانی اورسب کے سان کرنے کے سائندی به بھی فرما دیا گه اُس جبیبی کوئی چیز نهیں ہے۔ وہ " زندہ" ہے لیکن اُس کی زندگی ہاری زندگی صبیبی نمیں ہے۔ وہ در دیکھنا" ب ليكن أس طرح منين فس طرح بم ديكيف بين وه قدرين بعي ركفنا

ميد يبكن أس كي فدريت أور طافت سماري فدريت أور ملافت كي طرح

(٤) انساني دمه داري اورنقدير

بنیں ہے۔ وہ ارادہ مجی کرنا ہے لیکن اس کا ارادہ کرنا ولیسا بنیں جبیا ممارا مون اسے۔ وہ بیشک بولنا بھی ہے لیکن اس کا بولنا وليسانهبن جبيسا مهارا بافي صفتون كوتهي اسي برقباس كليناجات أورانيين اسي طرح سمجمنا چا ہے۔ كه وہ مهاري صفتول كي طرح نبين من بهرايم وكن مين كدوه بدنظير به تواس كي نشري البي بالقل سے ہونی جاستے جو ہماری عنس میں بہت ہی دُور کی سمجھی عِانَى بين مشلاً أكر خدا نعالے كا علم ظا سركرنا ہو نوبول كيا حاستے كه وه تام دنیا کی بارش رجو ہو علی اورجو فیامن کے سرگی کے قطوں کی لنتی جانناہے۔ اور ونیا محرکے ریکینا اول میں رہیت کے جننے فرسے ہیں اُن کی تعداد کھی جانتا ہے۔ ایسے ہی تام دنیا کے درخوں کے بیدل کی گنتی جانتاہے اور بہ بھی جانتاہے کرسارے جاندار الكرينني سانس لين إن أس ك ديكهن كي كيفيت برسي كد اندعيرى دان مين حب المفكولا تفسجماني ندد يجوني سي حلف كودىكيضنا ب اوراس كے علم كى بارىكى أننى ب كرحب كون النان اسنے کرے کے دروا زے بارگریکے لیاف اور ماکردل میں کوئی بات سوجيّات توخدانعالي أسع ميى جان لينات ييى مال أسكى دوسری ما ول کاست وه محی اسی ریسے ادراسی طرح بیان رم) عبادت کا علم اینی اس بان کا علم که الشرنعالی کی بندگی س طرح کریں *

کا علم پہ (ہم) علم ناظرہ لعنی بجث کا علم۔ اس کا مطلب بہ ہے کہ جب اونے درجے کی طبیعت رکھنے والے انسانوں کے دلوں میں ان علموں کے متعلق جن کا ہم ذکر کر رہ ہیں شبعے پیدا ہوں تو سچی اور مجمع بات کی حایت کرنے اور شہوں سے سجھ میں جو کر ہیں بیدا ہوجا تیں

انہیں کھولنے کا علم پہ (۵) انسان کی بصیرت بڑھلنے کے لئے المدنتالی کی تیں (آلاء الله) یا ددلائی جائیں-اور قوموں کے آثار سیرط صافہ کی لیکی داقعات (ایام اللہ) یا ددلاتے جائیں اور مرنے کے بعد فیراور سیریں جو واقعات روقائع برزخ وحشر) ہونگے وہ بناتے جائیں۔ ان سب بالقل کا علمہ پہ

ان سب بابول ۵ سم چ عل<u>م ختمت درجوں ہیں ا</u> التی تفالے نے از لے میں نوع النہ انی پر اور اُس کی اُن استغدادوں (قابلینٹوں) پرنظر ڈالی جو نمام انسان کی تسعموں ہیں

الله الل عده زانم او بح سي كا شردع منين (مرتبسه)

196

بطنة والى تقب اورأس كي ملكي نوت برجمي نظروالي اوربه ومجمعا كداوير بنائے ہوتے یا نیون قسم کے علموں کی مدوسے ندبسراللی کس طرح النسان كى زندگى كى درستى كرے كى - چنائج بيسب على الكرنعاسك کے غیب الغیب ربعنی تحقی اعظم سے اوبر کے درسے میں) محدود شكل بين آكة - يانمشل الشكل مين أنا) بي سے بيسے اشاعره الله نعالى كاكلام نفسى زنديم كلام جن كالعلق الشرافاسالي كاماس واست کے ساتھے کے کنے ہیں اس کا علم ادادہ اور فدرسے کساتھ کوئی تغلق نہیں سے بلکہ یہ ان کے علاوہ جو محقی جیسے ب محمرج الداعلي كے سماكر في كاوقت آمام عن كيسبت الشرتفاك كوعلم تفاكه نوع انساني كالعجما انتظام ان أويج درج كانفوس ك بغير تورانيس موسكا. نوانندناك سك فقط كله "كن" (بوجا) كدكراً ننين بيداكيا- يد الشدنعالي لذع انسانی برخاص عنابت تھی کہ ان اُدینے درسے کے فرشنوں کو يبدأكما كيونكه وه جاننا تفاكه ساري انساني سوساتبي كالمجيسا انتظام أن فرشتوں کے بغیر ٹیرانہیں ہوسکتا۔ ان فرشتوں کا پوری اورع انسانی کے ساتھ وہی تعلق سے جوایا ۔ انسان کی عقلی فوتوں کا اُس انسان کے ساتھ ہوتا ہے۔ جناسخی الشد نعالے نے ان بزرگ فرشتوں کے دلوں میں ان علموں کا پر أو ڈال جو محدود

شكل بين الشرنعالي كي غيب الغيب بين شكل اختياركر في نخف متمثل بو في خضى ان فرشنول في ان علمون كوايات مم كى روحانى اشكل بهنا دى - اس آبيت الذى يجلون العرب ومن و له (جورت كوت كورت المراب اورجواس كي كرد كھومت بين بي بين جن فرشت مراد بين جن كاہم فرشتوں كى طرف اشاره ب ان سے بين فرشت مراد بين جن كاہم فرشت مراد بين جن كاہم فرشت مراد بين جن كاہم فرشت و كركيا ہے ۔

الم سورة مومن : ١ ٢٥ سور ، وفان : ٣-٧

علم لینے کی استعداد (فالمبیت) رکھتا ہو۔ اللّٰدی حکمت یہ فیصلہ می کڑی کہ اس شخص کی شان بہت اونجی ہوادر اُس کا درجہ نہایت بلندہ و بین نہانچ جب دہ شخص وجو دہیں آجا تاہیے (بیما ہوجا باہیے) فواللہ لقائی اسے اپنے لئے جب دہ شخص کرلیتا ہے اور اُسے اپنے ادادے کے پورا کرلے کا کہ بنالیتا ہے۔ اس برکتاب (فرع انسانی کے لئے جموعہ قوانین) کا کہ بنالیتا ہے۔ اور اس کی بیروی اپنے بندوں پر صفروری قرار دے دہنا اُزارتا ہے۔ اور اس کی بیروی اپنے بندوں پر صفروری قرار دے دہنا کو اُسلی نے تاہم کی میں حضرت موسی کے بارہ بین جو سیا ہے کہ واصل کرلیا) واصلائے تاہم کی میں طلب ہے۔ کہ اُس کی بیروی اُس نے سیا ہے کہ اُس کی بیروی اُس نے سیا ہو سیا ہے کہ اُس کے بارہ بین جو سیا ہے کہ اُس کی مطلب ہے۔ کہ اُس کا کہی مطلب ہے۔ اُس کا کہی مطلب ہے۔

ان علموں کے جتنے درج اوپرنیج مفرد ہونے گئے ان کی اصل حکمت یہ ہے کہ ادلتہ تفالے نوع انسانی کو کامل بنانا چا ہتا ہے چنا پنی غیب الغیب انتجابی افلے سے اوپر کے درجے) ہیں بیعلوم ایک فاص شکل میں مفرد ہوگئے۔ اس کا سبب بھی فقط بھی تفاکہ اللہ تعلی نوع انسانی نوع کی نوع انسانی ہو تا کی استعمالی ہے انسانی نوع کی محری استعمال رفا بلیت) ۔ فی ملا اعلیٰ کے فرشتوں کی بیدارش کو مفردی قرار دے کر درخواست کی کہ وہ بھی بیدا کئے جائیں۔ ایسے صروری قرار دے کر درخواست کی کہ وہ بھی بیدا کئے جائیں۔ ایسے

الم طله الم

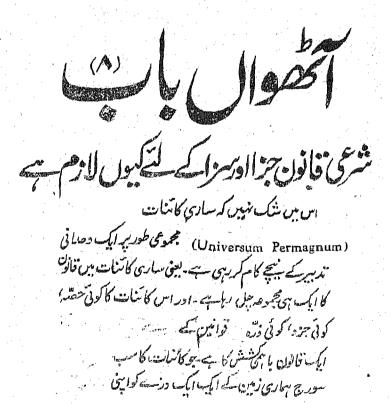
ہی خاص زمانے میں نوع انسانی کے مخصوص حالات کے مطابق ایک خاص شکل میں قانون کی طلب مجی خود او ع انسانی سنے کی ربعنی انسان کی وع کی ساخت کا نقاصا تھا. کہ اس کی فطرت کے مطابق اسے فلان فلان فالون ديية جاتبس ادر بجرجب انساني تدعيس الك هاقتم کے حالات بیدا ہوجائیں مثلاً باوٹ است کے ظلم انتہا کو پہنچ جائیں ، اور سادى كى سادى سوساتنى ايك ابسي يجد لي سي طبغ ك قبعند بين أجات وأسيرايي عين برسنيولك ك استعال كرا اور اس طرح انسانبیت فلاکو کھول جائے نو ایک فاص قسم کا فالون دیا جات بواس مالت كيمناسب مو-بيسب باتين خودانساني لوع ك نقاص عقد وفدات يورك كة - كوابر قرانين نوع السانى نے طلب كتے و خدا نعالے نے اپنى مريانى سے ديتے خلا نفالے نے برقوانین ابنی طرف سے معصرورت اور جرائنیں دیتے اس طرح الله كي تجت انساني نوع بربيري بوكتي ربيني اب اكروع السَّافي باأس كاكوني حصد بأكوني فروان قانون سكة خلاف كري توائس سراديية بين خلاتعاك بركوني الزام تميين أسكنا- وه كسكتاب كنفه في به قانون طلب كيا مين لته ديا- اب اس بر عمل مذكر في كيا وجر تفي ؟ إس كاجواب كوني النسان نهيب دي

بيعلم انسان كے لئے طبعي ہيں اب أكركوئي بوجھ كدانسان كے لئے خاربر منا كبون صروري مع وه كبون رسول كى فرما نبرداري كريك زنا اور جوری اس کے لیئے کبوں نا جا نز کی گئی ؟ نواس کا جواب ب ہے کہ بعض جیزوں کا انسان کے لئے کرنا اور بعض سے بخنا اسی طرح صروری ہے جس طرح کا تے بیل وغیرہ کے لیے فقط گھاس كاكهانا جائزت كونشت أن كے لئے ور حرام "ست- اور سنير دغیرہ جانوروں کے لئے گوشنت کھانا واجب رصروری)۔۔۔۔اور كهاس كماني منع رحرام ، ب- ايسيمى كمطو وغير والمصيدلكواين ملکہ کی فرمانسرداری کرنا صروری ہے۔ اس بارے میں النسالوں اور حیوانوں میں صرف یہ فرق ہے کہ حیوالوں کو بر ہانیں جبلی المام کے ذریلیے بنائی گئی ہیں العنی ان کی *فطریت ہی ہیں بیڈباتیں ڈ*ال دی گئی بين اوروه بغيرسوي من العيد اور بغيرسكي سكيمات فور وكرية میں) کمبکن انسان اپنے علوم تخریب اور دیکھ بھال اورسو چ تجار سے ماصل کرنا ہے یا وحی سے ماصل کرنا ہے باکسی سراے مکم یا نبی کی بیروی زلفلید کرکے ماصل کناہے ،

منعی فانون جزا اورسراکیلنے کیوں لازم ج



.



ہے۔ اور ہاری زبین کا ایک ایک در اس کا تناسکے
ایک ایک در سے کو کھینچ را ہے۔ ایسے ہی مادے کی سا
سادی کا تنات میں کیساں ہے۔ بینی دہی برفنیات ہیں۔ جو
ہماری زبین کے فاک کے ڈرسے کے آخری جز ہیں اور
دہی برفیات ہیں جو اکاش گنگا یا لکسٹال کے سب سے
وہی برفیات ہیں جو اکاش گنگا یا لکسٹال کے سب سے
وہراد
وہوں سنارے بیں پاتے جائے ہیں۔ جوہم سے نوہراد
تین سو نوری سال کے فاصلے برسیے ہی مال سب سے

ملہ اس کا بھوت ہے ہے کہ کمکشاں کے اس مصنے کی روشنی بالکل ہمارے شورج کی روشنی کو بھا کو کر ویکھنے کی روشنی کو بھا کو کر ویکھنے ہیں (اسسے طبعت مما کہتے ہیں) اس سے سادی کا بہنات کی روشنی ایک ہیں (اسسے طبعت مما کہتے ہیں) اس سے سادی کا بہنات کی روشنی ایک ہی قسم کی تا بت ہموتی ہے (مرتب) ، د

کے روشنی کی رفتار ایک لاکھ ۲۸ ہزار ۵ ۲۸ میل فی ثانیہ دسکنٹی شار
کی گئی ہے۔ اِس حساب سے روشنی کی کرن ایک سال ہیں کم سے
کم ۸۵ کھرب ۵۵ اریب میل کا فاصلہ طے کرلینی ہے۔ یہ فاصلہ
سناروں وغیرہ کے لمیے لمبے فاصلے نا پہنے کے لئے اکا تی کا
کام دینا ہے۔ اسے ایک فوری سیال کینے مہیں۔

دور کے سوالے کا ہے۔

اے کائنات کی فضامیں جگد جگہ مادے کے بادل سے نظر آتے ہیں جو روش ہیں اس قصم کا ہیں اس قصم کا ہیں۔ اس قصم کا مصلے بر اس قصم کا مصلے بر اس قصم کا مصلے بر اللہ فراسی سال سے فاعملے بر اللہ فراسی سال سے فاعملے بر اللہ فراسی سال سے فاعملے بر اللہ فراسی سال سے فراسی سال سے فراستی سے فراستی سے فراستی سال سے فراستی سے فراستی سے فراستی سال سے فراستی سے فراستی

جاہتے کہ نصرف جوانی بین اس کے لئے فائدہ مندموملک لعد کی ساری زندگی میں اس ترسیت کے نتیجے اس کے لئے فایو "ابن مول ابسے ہی انسان کی دنیا دی زندگی اس طرح بسر مونی جاست که وه نرصرف اس دنیا بین مفید نابت موبلکه اس زندگی کے علول اکروں ، کے نتیجے مرف کے بعد کی زندگی بي جوده اس مادي والسط U. (Medium) بسرتین کریگا میک ایک اور بی واسط (Medium) مِن گزارے گا۔فائدہ دیں - اس کی ایک اورمثال برسپے کرکسا اناج بناسى- أست يانى ديناسى الحادث الناس اورأس كى مكانى كرناب- وسكانتيج برمخناسك كمجاناج يبدابونا سے دہ نصرت اس کی موجودہ صروریس ایجی طرح بوری کر دبنا سبے بلکہ اکلی فصل کے لئے بسن عدہ بہے کا کام دبنا ہے اگر دہ نصل کی اس طرح برورش نمریسے نو اس کے بیدا کے ہوتے الاج کے والے جھوٹے محصورے امر مجمات ہوت اور سیہ جان سے برنگے۔ اگر سی دانے اکلی فصل کے زیج سے طورىرلوسى جائين نواكلي فصل مكى بوكى - اس كريملاف الكراب كي نصل كي الجهي طرح برورش كريد انوأس كي اب كيفسل

(٨) مُعْرِع كَى صنرورر

كأ أماج بهي مولما المجهى غذا والا اورعده موكا بلكه وواكل ففهل مجھی تھی دیگا +

بالكل بهي حال انسان كي زندگي كاسي عس كي اس ونها كى زندگى اور مرنے كے بعدكى زندگى دو ختلف زندگيال نبين بىن بىكىد دويۇن زىدگسان نگا تا راۋرسىسىل بىن بىنى مرينىي بعد کی زندگی ہماری اس زندگی ہی کانتیجہ ہے۔ اس زندگی میں ہم جوجو کام کریتے ہیں اُن کا نتیجہ ، جومراور خلاصہ سارسے

(Nessoic Body)

ر سناہے میں جوہر یا خلاصہ اس زندگی میں بھی اے ننائج دکھایاہے۔لیکن مرہے کے بعد کی زندگی میں زیا طور برنتیجے بیداکرے گا- بھریہ نیسے آگے چل کراورتر يراكرنے كوسى سائے ،

غرص النبان كى حتنى بھى زند گى ہو گى اس بر، ء ران تبیون کے مطابق میں کی اس زندگی بین اور مرسے کے بعد ی زندگی میں ایچھے تنہے بداکرینے کے لیے عنروری سیم کرانسان اپنی نوع کے تقاصوں کے مطابق زندگی سبرگرے - اُن سکھ خلاف کام ذکرے۔ اُسے لفین رکھنا چاسٹے کہ دہ ایسے سے کو ایسے کا موں شے نتیجوں سے مجمی نہیں

محاسكنا 🛊

اس باب میں اس تحقیقت کو نہا بت صاف طور پر بسر رپر

بین لیاریا است

افسان کے کوموں کے تیجوں کے اسباب اواضع رہے کہ انسان ابنے عملوں کے مطابی نتیجے کی البی ہوں گے۔ اگر کام میں تو تیجے کی البی ہوں گے۔ اگر کام بڑے میں تو تیجے کی البی ہوں گے۔ اگر کام بڑے میں تو تیجے کی البی ہوں گے میں بڑے میں البی کا میں تو تیجے کی بڑے ہوں گے میں البی کا میں تو تیجے کی بڑے ہوں گے میں البی کا میں تو تیجے کی بڑے ہوں گے میں البی کا میں تو تیجے کی بڑے ہوں گئے میں البی کا میں تو تیجے کی بڑے کی میں بڑے میں البی کی میں تو تیجے کی بڑے کی میں تو تیجے کی البی کی میں تو تیجے کی میں بڑے کی میں تو تیجے کی بڑے کی میں تو تیجے کی کی میں تو تیجے کی تیجے

انسان کے کاموں سے اچھے بڑے نتیجہ بہدا ہونے کے جاراسیاب ہیں:-(۱) صورت نوعید کا تقاصال (۱) النسان کی عمورت نوعیہ کا لقاصا :-

جیوان کامراج چا مبناسے کہ وہ گھاس جرے اور درندسے کا مزاج تفاصاکر ناسے کہ وہ گوشت کھائے ، اگر حیوان کاس چرکیا اور درندہ گوشت کھا تیکا نواس کامزاج درست رستے گا اور اگر نیوان گوشت کھا ان گایا درندہ گھا س جرہ ہے گا تواس کامزان پاکٹر جائے گا سی طرح اگرانسان اسینے الادسے اور قصد سے ابسے کا مہرے جن کی نہ ہیں یہ بیار خوبیاں ہوں نواس کا ملکی مزاج درست رہے گا اوراس کی تقلی صحب فاقم رہے گی :-

دا اپنے پیدائر میں والے کے آگے جُسکنا اور عا بنزی کرنا (خشوع یا اخبات) ،

(٢) باكيرنگي ليني بدن الباس الد نيالات كو برقسم كي كند كي س

)ك رئيسًا (نطأ فت) بد

(۱۲) لڏنون مي*ن نه ڪھيسيا (سماحت)* +

ربه) الصاف ابنی زندگی کے تمام معاملات میں زعدالت) 4 جب انسان ایلیسے کا مُرکز اسپے جُن کی زُوح ان حصلتوں کے خلاف ہو۔ تواٹ ان کا مراج گاشہا یا سبے اوراس کی ملکی معت حراب ہرجا تی ہے۔اگر وہ آج کلیف محسوس تہیں کرنا جوملکی مزاج کے گرم^{ان}ے ستة أسيمحسوس ببوتي چاہيئے نزئيس دفنت بدن كے بوجوء سے باكا بهوجائے گا ملكي مزاج كفتراب وجانے سے يُوي كُين كلبونجسيس كرسے كا يا اس كى محت كى حالت مراسے پر ابدرا ارام محسوس کرے گا۔ اس کی مثال ایس ہے کر انسان کے بدن کوکسی ٹن کرنے وا چرز خدر اس اس من كرد ا باك توه بكراك كالم المراجب اس دد اکااشد وربوجاً باسبے تو در دیسوس ہونے اگنا سبے *

(٢) ملارا على كااشر (٧) ملار اعلى كالشد :-

النسان کے دائغ میں اس کی سب ڈینی فرنیں موجود ہیں۔جب بدن کے کسی <u>حصت</u>ے پر کوئی بیرونی انٹر ہونا ہے وہ تجسطے اس کی اطب ملاخ دہاغ کو دیتا ہے۔ جنانجہ *اگر*انفا قاگیا دَل حینگاری میریڈ جاسنے یا پاوَل سلے برف كالمكرا آجائے توجھ ط دماغ كوئنسوس موما آباہے كہ يا وّں كے نیجے جنگاری اگئی ہے یا برف کا مُلَوْ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

بیں ذرع انسانی کی جرنوعی صورت با امام نوع انسانی یا انسان اکبرموجود سے، الله نعالے نے اپنی جربانی سے اُس کے لئے خادم فرشنے بیدا كرديد، بن- جوأس انسان اكبرك ليع حاس كى ماننديس جس طرت ہم اپنی احساس کرنے والی و توں کے بغیر کام نہیں کرسکنے بالکل اسی طرح وه الممنوع الساني أن فرشتون كي مدهك بغير إبنا كام بورا نهبين لر*سك*يّا - چنانځيوجب کوني انسان کوئي اچھا کام کرناسهے تواس کابهالا انر فررًا امام اوْع انسانی کے دماغ نک مہنجنا سے - اور اُن فرشنوں سے خوشی ادرسٹرور کی کربین تکلتی ہیں۔اسی طرح جب کوئی شخص کوئی البسا کا کرنا ہے جو اُس کے اوعی تقاصفے کے خلاف سے نوامس کی خبرمھی فورا اُ ا مام نوع انسانی کو ہوتی ہے۔ اور اُک فرشتوں سے نفرت اور نیمنی کی ٹیں <u>نسک</u>نے لگتی ہیں۔ اُن مرشنوں ک*ی کرنیں اُس انس*ان کی طرف آتی ہیں ۔ادر اُس کے دماغ پرانزکرتی ہیں اور وہ بھی اُن کا انرفیول کرنا ہے۔ كام يس خوشى اوراطبنان اور شريه كام سي افسوس اور لفرسنه ماتشة بان فرشتوں كى طرف سے آتى ہوئى كريوں كا انشہ ملارسے فل كني فرشتول ممراور (Lower Angelic Region) حسّاس المسانن پر بھی پڑتا ہے۔ اگر کام انجھاہے نوان فرستوں اور ان ابنسانوں کے دلوں میں بہ بات بہدا ہو جاتی ہے . کد اُس انسان سے مبت كري اوراس سے اجها سلوك كريں -اگركام براس اوان كے داول

یں یہ بات بیا ہوجاتی ہے کوأس سے نفرت کریں اوراس سے بڑا سلوک کریں ۔اس کی مٹال ولیبی ہی ہے جیسے ہما دا پاؤل جینگا سی بہ پرٹرنا ہے نود ماغ کی ادراکی تو نیس رمحسوس کرنے اورسوچھنے والی قونیں) علنے کا در دمجسوس کرتی ہیں اس کے بعد دیاغ سیدای شعاع مکلی ہے جودل میں انرکرتی ہے۔ اس کے انریسے دل میں غم سیام وجارات اورطبیعت رجگر، براترکرنی سے نوائس سے بخار مرجانا ہے . ملام اعلیٰ کے فرشتوں کی نا تیر ہمارے بدنوں میں ہانکل دلیبی ہی ہے جیسے ہماری ادراکی فونیں ہمارے بدوں برانز والتی ہی جنام جبيم ميں سے كسى انسان كو اسف والا خطر و منسوس موناسے - حس مير، نهاین شدید درد کا در مویانهایت خوفناک معربی کا در موتوده كانبين لكتاب-أس كارنك زردبر طالب- بدن كمزور موما اله-نورہش نفسانی مرجاتی ہے۔ بیشا باشرخ ہوجا اے بہان کے کہ بعض اوفات نویسشا بخطام وجاناہ یا با خانه نکل جا با ہے۔ بہ سب باتبر طبیعت برانسان کی اوراکی قوتوں کے انٹرسے ہونا ہے۔ مالانكه وه حادثه بيش نويس إبونا- بلكه أس كے بيش انعام وربي ہوتاہے۔اس سے ظاہرہ کہ ہماری ادراکی قرتیں بدن کی مختلف طاقتوں کو رمنا کا بینطموں کی طافتوں کو اعصابات کی طافتوں کر سر میکھنے مُسْفِينه، ويجعينه، عَبِكِصنه وغبرو كي طا قلتول كو) متفيعه پيغا سرجيجتي إلى اور

ان بربررا بودا علبه لکنی بین- بانگل اسی طرح نوع انسانی کی مربیر کرد و انسانی کی مربیر کرد و انسانی کی مربیر کرف و الله الله (Upper Angelic Region) بین بین انسانون اور ملارسافل کے فرشتوں برجباتی الهام اور طبعی حالات نازل کرنے رسینے بین بد

غرض تمام انسان جوز بین برسیستے ہیں وہ اُن فرشنوں کے اُسی طرح مائت ہیں جو میں طرح بدن کی سب قو نیں ہماری اوراکی قوتوں کے فائت ہیں ہ

جس طرح السانو کے کاموں کی نا نیرسے فرشتوں کی طرف سے سفا عبس میں گوآتی ہیں اُسی طرح اُن فرشتوں سے ایک قسم کا فرانی زبگ حظیرہ الفدس میں بھی چراھ نتاہے۔ وہ رنگ وہاں ایک نتی استعداد بیدا کر دینا ہے۔ بھیسے آگ کے پاس بانی رکھا جاتے نواس میں گرمی پیدا بوجانی ہے یا جیسے ذہن میں دوملتی طُلتی بانوں پہ

مله ده نفید پیام جرانسان کی طبیعت پربراه راست اثرکزناسید رس کا انسان کی مقل کے ساتھ تعان نہیں ہوتا (مرتشب)

له ده کیفیت برخن سے انسان کا مزاج اورطبیعت متناثر موتی ہے۔ یہ "بانیں" نہیں ہوتیں بلکہ حالتیں ہوتی ہیں - بھیسے نوسنی کی کیفیت. غم کی عالمت وغیر (مرّب)

غوركبا جات توزين اك فاص ننبجه بداكرلينا ي إدعامنطوري كالنهج سداكر وسى سعداسى طرح علد اعلى كيطرف سع حظيرة القدس كى طرف جير صف والاير رنگ شجائي اللي سے البيي صورت بيد اكريك ب بهم بهنجانات بعص نیک، کامون کی صورت بین السرکی رست اورخوشنودی (رصنا) کے باتا ہے۔ اور تیرے عموں کی شکل ہیں وفيد كاغضب اوراس كى لعنت كها جانا - أس وقت الشعركي صفنوں میں ایک نیا رنگ رتجدد) بیدا ہوجانا ہے مثلاً بہاؤنسب عَمَا نواب رحمت بن كتى - يا ملك رحمت عنى نواب تَمَصَّه بن كَما المشلاُّ الك تنخص نے برا كام كيا تواللہ تعاليا كى صفتوں بيں أمك خاص لگ يها ہوگيا يجي عضب كها جا سكتا ہے كھراس نے احصاكا مركيا أ وہی رنگ ایک اورزنگ سے تبدل ہوگیا۔ اسے جمن کہا عاسکتا ي جيد قرآن كيورس ماسيكرات الله لا يُعَيِّرُ مَا يَفُوهِ حَتَى يُعَبِّرُ وْ إِمَاماً نَفْسُهِ عِنْدِ والسُّرِتِعالَى كسى قوم كى حالت نهين بالناجب کے وہ نوم اپنی نفسی کیفیت ہیں تندیلی ندکریائے) اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کھی فرانے ہیں کہ فرشتے آپیوں کے کام آسان ہے لے جاتے ہیں اور اللہ تعالے اُن سے بوچھتا ہے کہ بہرے بندوں کر

له سوره دهد: ١١

کید چوڑا ؟ نیز فرات ہیں کردن کے کام رات کے کاموں سے
پیٹ اسان پر پہنچ جانے ہیں - اِن بانوں سے آنخصرت صلی اللہ علیہ اُم
یہ بنانا چا ہے ہیں کہ فرشتہ آدمیوں اور اللہ تعالیے کے نور کے درمران جم
حظیرۃ الفدس میں فائم ج، واسطہ ہیں و

و فانون ونيا بين نازل مونے سے پيلي حظيرة القدس بين

مرزن بوزاسه ٠

پہلی صاحب ہو اوپر سیان ہو جی ہیں انسانیت کے عام تفاض کو فاہر کہ تی ہیں۔ اس مد ہیں اُن صلحتوں کی اُس شکل کا وارست جو فانون کے اندرا جاتی ہیں۔ یعنی فانون کُنگل مقیلہ کر ایف اوپ کی سے اورائی کا مات ہمیشہ قانون کی شکل کی ہائیکہ کو تقسیم ہوجاتی ہے۔ اورائی کو سیاستی ہے۔ اعلی طاقت قانون کی شکل کی ہائیکہ کرتی ہے۔ اعلی طاقت قانون کے باہر انسسانی روح کا زیا وہ لحاظ رکھتی ہے۔ قانون کے باہر انسسانی سے سازی کے باہر انسسانی سے سازی کے باہر انسسانی سے سازی کے باہر انسسانی طاقت میں میں اُن بر شاعلی طاقت اس پر فقط طاقت اس پر فقط قانون ہیں وہی فرق ہے ہو قانون بنانے وہلی طاقت بی سیاسوں ہیں وہی فرق ہے ہو قانون میں وہی فرق ہے ہو

قان فی کونسل کے ممبروں کے نظریات اور عدالتی جاعت کے نظریات میں ہو لہہ ۔ قانون ساز جاعت فانون کی توج عن اُن کی معنوظ کرنے ہے معنوظ کرنے ہے معنوظ کرنے ہے اور عدالتی جاعت اُس عفانون کے لفظوں کی ہروی کرتی ہے ۔ اسی طرح دو مرسے سبب میں انسا نیب کے عام تفاصوں کا فکر تھا اور میں میں میں انسا نیب کے عام تفاصوں کا فکر تھا اور اللہ میں میں انسانیت کے عام تفاصوں کا فکر تھا اور اللہ میں میں آن فانون کا فکر سے جو اس دور کو محفوظ کرنے

کے لئے بنے ہیں) 4

(انسان کے لئے شریعیت کس طرح مقرد ہوئی ہے؟ اس کی تشریح کے لئے شریعیت کی مثال زیادہ موزوں ہے۔ اس کے لئے کہ سیّدنا ابرا ہم اس کے بہلے کی مشریعتیں عموماً نجوم ہی کے قواعد برمرتب ہوئی تحبیں) *

جب سناروں کے جموعے بیں کو تی سنارہ ایک خاص طرح
پر دوسے سناروں کے سامنے آتا ہے منجم جان لینا ہے کہاس
وقت وہاں ایک البہی رو حانی فضا ببدا ہوجاتی ہے جس بیں التا الد
کی تو تیں بھی شامل ہوتی ہیں۔ بجر جاند کے ذریعے سے جو آسانی
احکام کوزین کی طوف بہنچا نے کا ذریعہ ہے۔ وہ رو حالیت زمین پر
پہنچ جاتی ہے تو گوگوں کے خیا لات اس روحانیت کی تا نیر سے
شہدیل ہوجائے ہیں۔ سی طرح اللہ کی شانوں کو بہجانے والاجانتا

ہے کہ تع مانی اجتماع کا وہ وقت قریب آگیا ہے جیے شرایت مِن ليلظ مُمّياسَ كَدُّ رِبِركت والى رات) كما كياب، حبّ بين تهام حکمت کی با نین نقسیم ہوتی ہیں۔ اُس وفت فرشنتوں ہیں ایک ناعن قتم کی روحانیت بیدا ہوجاتی ہے۔ جس میں نوع انسانی کے وحكام اورأس زمانے كا تفاصل بھى شامل موناسى- وياں سے أس زمانے کمے سب سے مفترس انسان برالہام ہونے مشروع ہونے ہیں - اوراس النسان کے ذریعے (داسطے) سے اُن لوگوں کے دلول میں بھی المام آنے مشروع موجانے ہیں۔ جواس فدس انسان کے فریب قریب دہرن رکھتے ہیں ۔اس کے لعام . . . اس جاعت کے ذریعے سے عام انسانوں کوان الهاموں کو قبول كرسنه إورانهين أيها سمجه كاالهام مؤناسه - اورجو آدمي أن الهامون کی نائیدکرے أسے فدرتی مرد ملتی ہے جوادمی ان کے خلان كرس وه قدرتي اسباب سي شكست إراب إسى طرح تخل طبق کے فرشتوں کوالہام ہوناہے۔ کہ اِن الہاموں کے مانتے والوں کے ساتھ ا چھا برنا وگریں اورنہ مانے والوں سے براسلوک کریں ۔ پھراس جاعت سے جوالمام فبول كركلي ہوتى ہے اكستر فوراني رنگ الداعلي ادر حظيرة القدس مين بهنجتائي ومان الشدكي صفات مين نة طور برخوشنودي يا ناراضكي كي آثار ظاهر بونني به

ريم نبي كي اطاعت اريم) نبي كي اطاعت: ·

جب کوئی نبی الهام پاکرلوگوں ہیں اپنی تحریک محیط است کے لئے کھوا ہو جا تا ہے۔ اور الله تعالیے کا بیر الادہ ہوتا ہے کہ

اُس کے کھرشے ہونے سے اُن اُوگوں بررحم کرے اور اُنہیں اُجھے

یعیٰ نرقی کے در ہے کے قریب پہنچا دیا جائے۔ تو اس نبی کی طا^ن لوگوں پلازم فرار دیے دی جاتی ہے اور وہ علم جو نبی کے یاس الهام کے

روں اور اس کی مہت کے ساتھ مل کہ ایک طور پر آبار تھا نبی کی ڈیما اور اُس کی مہت کیے ساتھ مل کہ ایک

محضوص شکل ببیداکرلیناہے۔ اب اللہ تعالے کی مددائس میں شائل معاد استعمالی میں استعمالی مددائس میں استعمالی مددائس میں شائل

مرجانی ہے۔ اِس کے بعدوہ علم نہا بنت بکا اور صبوط موجانا

رنبی ابنی قرم میں سے ابنے اردگر دسے المیم لوگ چُن لیتا ہے تواُن کی فطرت اورطبیعت کے مطابق اس

اصولی فانون بر مبنی صعمتی قوانین (Bye-Laws)

توریکرزاسے -اس حالت میں یہ فالون (صمنی) عمویت براس قدر نہیں رہنا جس فدرنمبسرے درجے ہیں تھا

براس فاص جاعت کی ذہنیت کے لئے آیک خاص بکداس فاص جاعت کی ذہنیتت کے لئے آیک خاص در میں میں میں میں دور میں اور میں اور

شکل میں معبن ہو جا ما ہے۔ اُوپڑھیے یاشق میں فانون کی جس شکل کا ذکر آیا ہے اُس کے لئے کسی خاص زبان کی

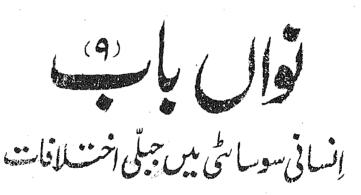
من ریت نہیں ہوتی ۔ لیکن چو تھے در ہے میں بعن حب وہ آبانون نبی کے ذریعے سے اسس کی مساعب کو پہنچا یا جا ناہے اس بی کی زبان فانونی درجہ حاصل کریتی

ان درج ن کا با بہی مقام ایکے اور دوسے اساب کی بنا پر رابعی صوری و نوع کے مطابق اور ملاراعلی سے نقاعنے کے مطابق انسان کو جو جزادی جاتی ہے وہ انسانی فطرت کے مطابق بہوتی ہے جس پر ادفی اللہ نفا لئے نفی اسانوں کو پ اکبیا ہے۔ اس بیس منزو رع سے ادفی است ناک کوئی تبدیلی نہیں ہوگی۔ اس جزاکی بنیاد تسکی اور بری کے عام اصول اور فاعدوں پر ہوتی ہے ۔ فاہس شاخوں اور خاص حدوں کا اعتبار نہیں کیا جانا۔ یہی فطرت وہ حدیث ہے جو ہر زمانے بیس بیشہ کا اعتبار نہیں کیا جانا۔ یہی فطرت وہ حدیث ہے جو ہر زمانے بیس بیشہ کا اعتبار نہیں کیا جانا۔ یہی فطرت وہ حدیث ہے جو ہر زمانے بیس بیل انسانی میں اور کیا میں براتا بھام انبیاء کا اس پر انفاق ہے۔ ورزمانوں کے بدلنے کے سانچہ نہیں بدلتا بھام انبیاء کا اس پر انفاق ہے۔ جیسے قرآن حکیم میں آیا ہے۔ کہ دُ اَتَّ ھاسان اور کا میں ایک ہی اور کا میں بیس اس طرح آسے میں کہ الا نبیاء میں بیس اس طرح آسے میں داری ہیں اس طرح الدیدیاء میں اس طرح الدیدیا میں اس طرح الدیدیا میں اس طرح الدیدیا میں اس

ہیں کہ ان سب کا باپ ایک ہے ۔ گرما تیں الگ الگ ہیں) کسی قوم ہیں کوئی نبی آتے یاندا کے کم سے کم ون دو اصول براس فزم سے صنرور جواب طلبی ہوگی ۔ اس لیے کہ انسانی عقل انتے حصنے کی ذمہ داری کو اپنی فطرت سے نود مجھ سکنی ہے ۔ اس سکے سیھے کے لئے انسانی عقل کا عمومی درجہ کا فی ہے۔

 جوبچہ اللہ تعالیٰ نے وے کہ بھیجا ہے۔ اس کی شال البہی ہے جیسے
ایک ادمی کسی قوم کے پاس آیا اس نے کہا میرے بھا بیو ایس ابی
انکھوں سے نمبیں نباہ کرینے والالسنکہ دیکھ آیا ہوں۔ بین بین
صاف صاف ڈرانا ہوں، خبردار ہوجاڈ۔ اسنے آپ کو بچاؤ بہنا نچہ
فوم کے ایک حصے نے اس کی مان کی اور رات کی نار بھی بیں وہاں سے
چل برا اور کے گیا یکن دومرسے حصے نے اس بات کو حصل ایا اور
صبح کک وہیں سونا رہا۔ جب سویہ کا ہوگا۔ جو میری ہیںوی
اور اُست ہلاک کر دیا۔ بی حال اس خص کا ہوگا۔ جو میری ہیںوی
کر بگا۔ اور جو بین لا با ہوں اس کی ہیروی گا۔ اور جو مجھ جھطلائے گا

مے بعدائس قوم برعداب نازل ہوتاہے ،جب تک قوم کا ایک بڑا حصد أتت مجمد مذلے ورخفه وا حصد مجمعا سنے كى تمام ديا نشدار اند كوستسنون كے با وجود نستھے اس وقت تك عذاب نهبين انا - ليكن عداب كالغلق فقط تعليم كم يحريف درج ك ما تقد ب البينة عام انسانى غفل انسانىپ كى جى صابحة نەل كوابىنى دىيانندارا نەكوستىش سے بچان کتی ہے۔ اسی طرح فانون کے عام درسے کی بات جے عام انسانی جاعت اپنی عام وقل کے سائھ سمجھ کمنی ہے ، اگر کوئی تشخص أسيمي محصنه كي كوت سن خرك تواس كاعزرمانا نهيس جاسكتا اسي طرح أكرج فف درسي بين قانون كاعام اعلان مو جا ہے اور کوئینخص البسا ہو ہے۔ اس کا علمہ نہ ہو' تواس فالون کو اس جاعت میں جاری کرنے سے روکا نہیں جاسکتا اور شراسس شخص کواس فانون کے ماننے ہے بری کیا جاسکتا ہے۔ رب ہے أس كا فرض بوكاكه فالون كوسجهن كي كوست أن كريب--بحث كا فلاصه إلبيع تين درب الساني فطرت كي سائفه براه راست تعلق رکھنے ہیں۔ اور اس کے زبادہ قریب بیں۔اس لیتے وہاں اشا اورتنشنز سیج صنروری نهیس سیجی- بلکه آیک اینهان کا تمدن او رسوسانگی يين ببيدا موجارًا اوروبان زندكي لبسركرنا كافي سمجدا جا أسبي كه فالون كن اس تموي بهاوكدايني عموي عقل معقم محد جائ گا-اس ك لنفني





انسانی سوسائٹی برجی اختلافات

انسانی خصلنوں اور ان خصلتوں کے مطابق انسان ہوگا ا کرتا ہے اُنہیں دوقت ہوں ہیں تقسیم کرنا چاہیں۔ (۱) انسان کی خصلتوں کا ایک حصد ایسا ہے کہ وہ لوگوں سے سیجم کر خیال بناتا ہے اسی کے مطابق اُس کے اندر عادیوں اور خیاق کیتے ہو جاتے ہیں۔ وہی خملق اُسے کمال بر پہنچانے کا سبب بنتے ہیں *

رس انسان کی خصل قول اور کامول کا دوسراحصر وه سنه

کراگراس انسان کوتعلیم بندی جلتے اور وہ معمولی انسانی سوسائیٹی ہیں رہے اور اس کے لئے ایک خاص مقصد سامنے رکھ کرتعلیم دینے کا موقع ہی پیلانہ ہو تو بھی وہ اپنی طبیع سن میں جِس فلا جذبات پائے گا اُن کے مطابات اپنی طبیع سن ہیں جو گرام بنائے گا۔ بیہ حصد زبادہ نزینریل نہیں ہوتا۔ اس بی تعلیمی دیگ ایک حد کا سامن انزگر ناہے۔ اور الیسا معلوم ہونا ہے کہ افسان اپنی طبیعت کو بدل چکا سامنے آئی ہے یہ انسان اپنی طبیعت کو بدل چکا سامنے آئی ہے یہ انسان جمط اپنی اصلی طبیعت پر سامنے آئی ہے یہ انسان جمط اپنی اصلی طبیعت پر انسان جمط اپنی اصلی طبیعت پر انسان جمط اپنی اصلی طبیعت پر انسان جمط اپنی اصلی طبیعت پر

اگرچ کہا جاتا ہے کہ انسان کی بیفطرت نبدیل نہیں ہوتی دیکن اس کا مطلب یہ ہے کہ اگرانسان عام حالات بی رہے تواس میں نبدیلی نہیں ہوتی ۔لیکن تعلیم وتربیت سے جواس کی طبیعت کے اندرونی محزن نک پہنے جائے نظرت بدل بھی جاتی ہے۔ لیکن اس کے لئے بڑی محنت چاہیے بوعام طور بریو نہیں سکتی ۔ اس لئے ہرایک انسان کی ذہیت معین کرنے کے لئے اس جفتے کوزیادہ سامنے رکھنا چاہیے کسی سوسائٹی میں عارضی طور بریرہ کرانسان نے خاص ڈبگ

اختیارکرلیا ہو یاعلی جاعت بیں رہ کراس سے اسینے لئے نظریات بیداکر لیخ ہوں فقط ا*نہی برنظرکمکے انس*ان دہنیتو كالمهزنيين تبوسكنا منتظم افسركاكمال بريجك جمان كمهبوسك مه اسينے نيج كام كرف والدن كى إس ند برك والى فطرت كامطالعه كريد اسى حالت بين اس كا انتظام احجا اور كمل بوسكتاب - أس صورت بين ده البيث نييج كام كريث والول سے اس كام كى اميدندر كھے گا جوان سے بن نربیسے بان کی اس فطرت کے خلاف ہو۔ اگر وہ سرمانیں سبحد لے نواس کی اوسے فیصدی تجرین بقیناً کامیاب رس کی جولوگ اس فطرت سے دافغیبت بیدالنیک کوشش نهیں کرنے ادرانسان کی عارضی بنی ہوتی فطرت ہی کاعلم حال كرنا كافي سمجين بين أن كا أنسطام جلدى بربادي و جامات-اخاعی نظام میں آگرایک کے بعد دوسراسمحدارا فسریا مونارے توسلطنت بن جاتی ہے۔ اور اگراس سلسلے بین ایک بھی نام بھے آدی اعلے انتظام کا مالک بن جائے لووہ بنی بنائی سلطنت تباہ ہوجاتی ہے۔ اس میصانسان کی فطرت كاسطالعه اوراس كع بركني دالعاور نربرك والع

دستوں کی الگ الگ و اقفیت بیداکرنا کامیابی ماصل کرنے کے لئے اورسوسائٹی میں اعلیٰ درجے کانظام بیداکرنے کے واسط مذابیت صروری ہے ناکہ جوآ دمی جس کام کے لائن ہے

السيعاس كاميس لكاما جاست

جبیّت نمیں بدلتی اس باب میں ہماری نوجہ زیادہ تراس روابت کی طرف سے بنائی ہماتی۔ طرف سے بنائی ہماتی۔ حب حب کی حب کے الفاظیہ بیان سکتے ہمانے ہیں۔ افراسمعتنی جب کی الفاظیہ بیان سکتے ہمانے ہیں۔ افراسمعتنی جب کی الفاظیہ بیان سکتے ہمانے ہیں۔ افراسمعتنی جب افراد کی میں افراس کا بقین کراو۔ ریمی جب تنہ سنو کہ بہا ڈاپنی جبکہ سے ہمط گیاہے تواس کا بقین ندگرو بم لیکن جب سنو کہ نہ اور اپنی جبائت بدل گئے ہے تواس کا یقین ندگرو بم دیکھو گئے کہ آخروہ اپنی جبائت کی طرف لوٹ آتے گا)

آیک اور دوایت بین آیاہے کہ الاان بنی آدیم خلفوا علی طبقا حیاتی فلندہ من بولد مدید منافرات بینی آدیم خلف درجو بیر بیدا ہی مون ہوتے ہیں۔ بعض الب بین جو بیدا ہی مون ہوتے ہیں (بر بدار کئے گئے ہیں۔ بعض الب بین جو بیدا ہی مون ہوتے ہیں) ہوتے ہیں اور بعض کا فرید اس سے کہ تعین اور کا فر ہوتے ہیں اور کو فر بیدا ہوتے ہیں اور کا فرید اس سے کہ موتے ہیں اس مور نے ہیں اس مور نے ہیں اس مدیر بین میں آپ نے اس کے خصنب اور ابناحی وصول کر نے ہیں اس مدیر بین آپ نے اس کے خصنب اور ابناحی وصول کر نے کے طبقے مدیر بین آپ نے اس کے خصنب اور ابناحی وصول کر نے کے طبقے

بیان فرائے ہیں۔ جانبے فرمایا ہے کہ بعض آدمی ہوتے ہیں جنہیں برطی ملک عصد آنا ہے۔ اور جلد ہی صما ف ہوجانے ہیں بعض الیسے ہیں مرک انہیں عصد جلد آنا ہے۔ لیکن ان کا دل جبہیں صاف ہوجانے ہیں ابعض الیسے ہیں کو عصد در رس آتا ہے اور صاف جلد ہوجانے ہیں اور بعض الیسے ہیں کہ انہیں عُصّد در بس آتا ہے اور صاف جلد ہوجانے ہیں اور بعض الیسے ہیں کہ انہیں عُصّد کھی در بیس آتا ہے اور وہ صاف بھی در بیس ہوتے ہیں۔ دوسری روایت آبنا عی وصول کرنے کے بلیے در بیس ہوتے ہیں اور دوسری روایت آبنا عی وصول کرنے کے بلیے میں ہے۔ اس میں آپ نے فرمایا ہے کہ دو اپنا تی لینے برسے نہوتے ہیں اور دوسروں کا فی دینے ہیں گونے ہیں اور دوسر سے بیس کی صفت ہوتے ہیں بیمن ایک بین نوم اور دوسر سے بیس کے میں ہوتے ہیں اور دوسر سے بیس کو تھیں ہوتے ہیں بیمن ایک بین نوم اور دوسر سے بیس کے تنا میں قان میں نوم اور دوسر سے بیس کے تنا میں قان میں نوم اور دوسر سے بیس کو تنا ہیں بیمن ایک بین نوم اور دوسر سے بیس کو تنا ہیں بیمن ایک بین نوم اور دوسر سے بیس کے تنا میں میں آب کی میں ہوتے ہیں کو تنا ہو بین ایک بین نوم اور دوسر سے بیس کو تنا ہے کہ دوسر سے بیس کو تنا ہو تھیں بیمن ایک بین نوم اور دوسر سے بیس کے تنا میں بیمن ایک بین نوم اور دوسر سے بیس کو تنا ہو تھیں ہو تنا ہیں بیمن ایک بین نوم اور دوسر سے بیس کے تنا میں بیمن ایک بین نوم اور دوسر سے بیس کے تنا میں بیمن ایک بین نوم اور دوسر سے بیس کے تنا میں نوم اور دوسر سے بیس کے تنا میں بیس کے تنا میں نوم اور دوسر سے بیس کے تنا میں بیس کے تنا میں کو تنا میں کو تنا میں بیس کے تنا میں کو تنا میں کو تنا میں کی کو تنا میں کو تنا میں کو تنا میں کو تنا میں کو تنا کے تنا میں کی کو تنا میں کو تنا کی کو تنا کو تنا کے تنا کے تنا کی کو تنا کی کو تنا کی کو تنا کے تنا کے تنا کی کو تنا کے تنا کی کو تنا کی کو تنا کے تنا کی کو تنا کو تنا کی کو تنا کے تنا کی کو تنا کو تنا کی کو تنا کی کو تنا کی کو تنا کو تنا کی کو تنا کی کو تنا کی کو تنا کو تنا کی کو تنا کی کو تنا کو تنا کی کو تنا کی کو تنا کو تنا کو تنا کو تنا کی کو تنا ک

ہیں ہس ایک ہیں مراور دو کر رہے ہیں کہ الناس معادن کمعادت سخف ریصلعم فریاتے ہیں کہ الناس معادن کمعادت الن هب والفضد (بعنی جیسے چاندی سونے کی کانیں ہیں۔ ایسے ہی انسانوں کی کائیں ہی بینی سی کان سے خاص درج کاسونا کلتا ہے اور دوسری سے کم درج کاسونا کلتا ہے دیسے ہی لوگوں کی جاعتیں ہوتی ہیں۔ اچھی عاصت کا آدی رہیا اور شری کا مجرا ہونا ہے۔ استرفعالے بھی فرما تاہے کہ قتل ، عاصت کا تعدید کے مطابق کام کرتا میں تعدید کے مطابق کام کرتا ہے کہ بینی اس کی فطرت بیں جو استعداد رکھی کئی ہے وہ اس معطابی

المصوره بني اسراسيل: ٢٨٠

کام لیسکیا ہے، اسان کی ساخت کانخرہ اگرآپ چاہتے موں کہ فطرت انسانی کی جرسمے المتدنعالے نے ہیں دی ہے اور ان حدیثوں کا جومطلب میں سمجھایا گیا ہے وہ معلوم کریں توجہ بات ہم بناتے ہیں است بورے خورسے

سلی قرت کے درجے النان میں سلی قرت دو درجوں میں پیداگی ہے۔

(۱) پہلا درجہ اللہ اعلیٰ کے درجے کے مناسب ہے۔ جن کی
عبادت ہی ہیں ہے کہ وہ اللہ لغالے کے اسعاء اورصفات کے علموں
عبادت ہی ہیں جن کا نظام عالم کے چلانے میں دخل ہے اورجو نبالظام
بیچان لیتے ہیں جن کا نظام عالم کے چلانے میں دخل ہے اورجو نبالظام
قاتم کرنامقصود ہوتا ہے وہ آسے ہر بیلو سے کمل طور سرجی جلیتے ہیں
اور کھرا سے عل میں لانے میں اپنی سادی ہمت صرف کر دبیتے ہیں۔
توجن آدمیوں میں اعلے درجے کی ملکیت ہموتی ہے وہ بھی اسی طرح
کرینے ہیں اور الیسے ہی کا مول کو پسند کرنے ہیں **
دیسے ہیں اور الیسے ہی کا مول کو پسند کرنے ہیں **
دیسے میں اور الیسے ہی کا مول کو پسند کرنے ہیں **
دیسے میں اور الیسے ہی کا مول کو پسند کرنے ہیں **
دیسے میں اور الیسے ہی کا مول کو پسند کرنے ہیں **
دیسے میں اور الیسے ہی کا مول کو پسند کرنے ہیں **
دیسے میں اور الیسے ہی کا مول کو پسند کرنے ہیں **
دیسے میں اور الیسے ہی کا مول کو پسند کرنے ہیں **
دیسے میں اور الیسے ہی کا مول کو پسند کرنے ہیں **
دیسے میں دیسے میں کا مول کو پسند کرنے ہیں **
دیسے میں دیسے میں کا مول کو پسند کرنے ہیں **
دورہ میں اور الیسے ہی کا مول کو پسند کرنے ہیں **
دورہ میں اور الیسے ہی کا مول کو پسند کرنے ہیں **
دورہ میں اور الیسے ہی کا مول کو پسند کرنے دیں اور الیسے ہی کا مول کو پسند کرنے ہیں **
دورہ میں اور الیسے ہی کا مول کو پسند کرنے ہیں **
دورہ میں اور الیسے ہی کا مول کو پسند کرنے ہیں **

(۲) دوسرے درجے کی مکیت وہ ہے جو سیجلے درجوں کے فرشتو کی شان کے لائن ہے۔ ان کی حالت بہ ہے کہ اُوپر سے جو نوامش آئی ہے۔ وہ اُسی سے بھر بورہ و جانے ہیں۔ انہیں اس نظام کا پوراعلمٰ ہیں ہونا اور نہ اُن کی بہت اسے وجود ہیں لانے کی طرف ازخود توجہ ہوتی سے ۔ اور نہ اُنہ بیں اُوپر کے درجے کے فرشتوں کی طرح اللہ لغالے کے اسما ۔ اورصفات کی معرفت حاصل ہوتی ہے البت ان میں نوائیت صفرور ہوتی ہے اور عنوائی نا پاکبوں اور نجاستوں سے الگ رہ سکتے ہیں بعنی انسان کھی البسے ہی ہوتے ہیں لعبنی وہ خود تو کوئی نظام نمیس سوچے والوں سے الٹر کے کر وہ آن کے ساتھ مل کرکا مرکسکتے ہیں ہ

بہیمی قرات کے درجے اسی طرح بہیمین وحیوانی قوت میں انسان میں دو درجوں میں ظاہر ہوتی ہے:-

را) پہلا درجہ شدید بہیمیت کا ہے بینی طاقتورا ور زور دار سوائیہ کا جیسے نرجاؤرجہ بوری غذا کھائے اور پوری تدبیر کے ساتھ بہوری پا اس کا جیسے نرجاؤرجہ بوتا ہے۔ وہ نہا بیت مضبوط اور طاقتور ہوتا ہے ۔ وہ نہا بیت مضبوط اور طاقتور ہوتا ہے اس کی آ داز بہت اونجی ہوتی ہے جلہ کرتا ہے توبید نورسے کرتا ہے جس کام کا ادا دہ کہ لینا ہے اُسے کے بغیر نہیں البت آب کوبڑا ہمختا ہے میں فخر بھی ہوتا ہے۔ بعنی ایت ہم جنسوں میں ایت آب کوبڑا ہمختا ہے اس کا محقد بھی بڑے دور کا ہموتا ہے۔ اس میں مادہ سے ملنے کی قرت کے بھی زیادہ ہمدتی براہے۔ اس میں مادہ سے ملنے کی قرت کے اور وہ ہرایک براپنا غلبہ قالم کرنا جا ہمنا ہے۔ اور وہ برایک براپنا غلبہ قالم کرنا جا ہمنا ہے۔ اور وہ بروے دل والا ہموتا ہے جب انسان بیں شدید پہر بہت ہواس

مِن مِن السِيهِي باننين باني جاتي مِن 🖈

رم) بہمیت کا دُوسرا درج کمر ور ہوناہے۔ جیسے حصی ناص عضا والاجانور جو بھوک اور ناسناسٹ ندہیر میں پرورش پائے ۔اُس کا جسم کمر در ہوناہے۔ آواز ہاریاب ہوتی ہے۔ حملہ کرنے بیس بھی مریل ساہوناہے۔ وہ بُز دل اور ہے ہمت بھی ہونا ہے۔ وُہ دوسروں پرغلبہ پانے اور فتح حاصل کرنے کا خیال کمبی جی بیں دوسروں پرغلبہ پانے اور فتح حاصل کرنے کا خیال کمبی جی بیں نہیں لانا۔ جس انسان بیں بہیست کمر در ہواس میں ایسے ہی اوصاف ہوں گے۔

جبلت اور تربیت المبت اور بهیمیت کے جودو واو در ہے مقرر کئے گئے
ہیں اُن ہیں سے کوئی نہ کوئی درجہ النمان ہیں اُس کی جبلت کے مطابق
ہوتی رہتی ہے بیعنی ایک النمان کی جبلت میں طار اعلیٰ کی سی ملیبت موجود
ہوتی رہتی ہے بیعنی ایک النمان کی جبلت میں طار اعلیٰ کی سی ملیبت موجود
سے الیکن اُسے کسی ایسے آدمی کی صحبت حاصل نہیں ہوئی جس نے
سے دو سرے در جے پر دہے گا۔ کیونکہ اس میں ملی قوت بھی زیادہ
سے دو سرے در جے پر دہے گا۔ کیونکہ اس میں ملی قوت بھی زیادہ
سے اور ایجئی سوسائٹی کی تعلیم اور تربیت بھی اُسے حاصل ہوگئی ہے
ایسے ہی جس انسان میں طبعی طور پر بھی قوت تو ہے لیکن اُس کی مشق
اور ترقی کا سامان اُسے حاصل نہیں ہے تو بیشخص اُس آدمی سے
اور ترقی کا سامان اُسے حاصل نہیں ہے تو بیشخص اُس آدمی سے

جدابنی بہیں کونرقی دینے کاسامان حاصل ہے دوسرے درجے سریے گاہ

مکیت اور بہیلیت کس کسی انسان میں بید دونوں قوتیں دوطرح برطمع

کس طرح ججے ہوتی ہیں | ہوسکتی ہیں ؛-رن پہلی قسم کانا مسجا ذب ہے-اس ہیں ہرایک قوت اپینے

تقاضے کو حاصل کرنے ہیں ٹیورائیورا زور دگاتی ہے اور نٹرٹی کا جواخر نتہ اس کہ زمین میں بین اسٹ ایس تک پہنچنے کی کوشٹش کرتی ہے۔

نقطہ اس کے ذہن میں ہوتا ہے اُس تک پہنچنے کی کوشٹش کرتی ہے اورا پنطبی نظام کوفاتم رکھتی ہے۔جب مکیت اور پہیمیت میں

رور بب ق ما مود است اس در بع لى موگى توضروران مين كينجا مانى موگى -مرايك كى خوان اس در بع لى موگى توضروران مين كينجا مانى موگى -اگر مكيت غالب آگئى تو بهيميت كه آنار كمر ورم دجا متين ك اوراگر

اربيبيت غالب أگتى ئوملكبت څپېپ جات كى ﴿

رمی دوسری قسم اصطلاح کملاتی ہے۔ اِس کامطلب بیر ہوتا ہے کہ ملکیت اپنے اصلی لفاضے سے بیجے اُنزائی ہے۔ اور ایسے کاموں پر راضی ہوجاتی ہے جس میں بہیمیت بھی مل کر کام کرسکتی ہے شلا عقل اسخاوت عقدت (مُری با تول سے بر بہیر کریا) اپنے ذاتی لفع بہد نوعی لفتے کو نزیجے دینا ۔ جو چیزا بھی ابھی حاصل ہونے دائی ہے اُس لیس ندکرنا ملکہ آئن۔ ہ کا بندوب یہ بھی کرنا۔ تمام با تول میں باکبر گی کو پسند کرنا ملکہ آئن۔ ہ کا بندوب نے نقاصول بھی کے خیال رکھتی ہے۔ اور کی ہیں اپنے نقاصنوں کوئرم کر دبتی ہے۔ اور دفاہ عاتہ کے کاموں میں ملکیت
کی مشر کے ہوجاتی ہے۔ جرائے کئی کے قریب ہوں بینی وہ اپنے ذاتی
فائدوں کو مجھلاد بیتی ہے۔ اگر وہ خانص عام صلحت کے کاموں کا نقوا
مہیں کرسکتی تو وہ اس کے خلاف باتوں کو مجمی سوچنا حجو وار دبتی ہے۔
اس لفظ پر دونوں بیں صلح ہو جاتی ہے۔ اور اس طرح ایک ایسامزاج
بیدا ہوجاتا ہے جی میں دونوں کے تقل ضے لوٹ نہیں ۔
دونوں کے مجمع ہونے کے جارور ہے الکیت اور ہیمیت کے اس طرح اپن بیں ملف سے انتہائی، وسطی، اور انتہائی طرف مائل اور وشط کی
طرف مائل در سے بیا ہوجاتے ہیں۔ ان سے بے انتہا قسین اور درجے بیدا ہوجاتے ہیں۔ ان سے بے انتہا قسین اور درجے بیدا ہوجاتے ہیں۔ ان سے بے انتہا قسین اور درجے بیدا ہو سام کی ہیں ؛۔
درجے بیدا ہوسکتے ہیں یسکن بڑی بڑی قسین آٹھ ہوتی ہیں ؛۔
عزی حالت بیں ادل ملک نے اور ہیمیت کے نتا ذبی شکل ہیں

(۱) اُوسِنِے درجے کی ملکیت اور اُوسِنِے درجے کی بہیمیت، (۲) اوسِنِے درجے کی ملکیت اور کر، دربہیمیت، (۳) شیخلے درجے کی ملکیت اور زورد اربہیمیت، (۲م) شیخلے درجے کی ملکیت اور کمر، دربہیمیت، مصالحت کی حالت ہیں اور بہیمیت کے صلحے کے ماتھ

جي رفي سي :-

ر) اونچے درجے کی ملکیت اور زور دار ہیمیت ، (۷) اُوسنچے درجے کی ملکیت اور کمز ورہیمیت، رس نجلے درجے کی ملکیت اورزور دار ہمیت ا ربهی شجلے در سے کی ملکبت اور کمز وربہیمبیت، بھران ہیں سے ہرا کے قسمہ کی خاصبتیں الگ الگ ہیں 📲 بتنخص ان أنطون شمول سي احكامليني خاصبت سمجمليكا وہ انسانیت کے ہدن سے مشکل مسئلے حل کرکے اطبینان پالے گا، (لینی ظاہر ہیں سب انسان ایک جیسے معلوم ہوئے ہیں اور آیک بى طرح كام كرت نظر آنے بن ليكن أيك تنبح بيدا نمين مونا -اس سے ایک عالم کو بریشانی بیدا ہوتی ہے۔کہ اس فرن کی وجرکیا ہے، جب وہ اُن باتوں کوج اُدیر سیان کی گئی ہیں انجھی طرح سمجھ کے تع اُس کے دماغ میں اِس قسم کی کوئی برلیشا نی نہیں رہے گی ہم بیاں دہی باتیں بیان کریں گئے جن کی ہیں ایکے جل کرچنرورت ہوگی ال قسموں لى بورى بورى تفسيل بيان كرنا بهارا مقص نبيب ب ان حالتوں بڑھے ضربیصرو الدکورہ بالا فنتمول کے انسالول کی مختصری خا

رد) بوشخص زور داربهربین کا مالک بهدگا خصوص آجو تجاذب دالا موکا اُست زباده ریاصنت اورشفست کا حکم دیا جاتے گا۔ مثلاً لمب عرصے کے لئے روزے رکھنا۔ اگریسی بی امّت کمینلن بھیں معاوم ہوکہ آسے لمب روزے رکھنے کا حکم دیا گیا تھا تو محملینا چاہتے کہ وہ لوگ زوردار ہمیں والے ہونگے ۔ نبکن آسخصرت صنی الشرعلب وسلّم نے عام سلمانوں کو اس کا حکم نہیں دیا۔ کبونکہ سے کل ہمیں نامی ہورکی نہیں سے جس زورکی بہت زمانے بیں تھی *

ری کالات ماصل کرنے بس وہ خص بہت آگے بڑھ جائبگا جس کی ملیت آگے بڑھ جائبگا جس کی ملیت آگے بڑھ جائبگا کی ملیت آگے بڑھ جائبگا کی ملیت کے ساتھ صلح ہوگی وہ علی بین بھی ہدت آگے بڑھا ہوا ہوا ہوگا ۔ اوراجتماشی کام بھی بہت اسلا درجے کے کرے گا۔ اُس کے افلاق و عادات بھی بہت پاکبر وہ ہوں گے ۔ جوصاحب تجاذب ہو ربیعی جب سے نکال لے وہ بت ہو ربیعی جب اوراپنی ملکیت کو بہیمیت کے پنجے سے نکال لے وہ بت علم والا ہوگا۔ لیبان وہ عمل اورادب کی زیا دہ پیروی نہیں کرے گا۔ کی کیا علم کرتی ہے ۔ اوروہ وب کررہ گی

ر۴ چین شخص کی نهیمبیت کمر در بهوگی وه برطیسے برطیسے کام نهبین

کرسے گا۔ ایسے آدبوں بیں سے حبی خص کی ملبت او نیجے ورسیعے کی ہوگی وہ سب چیزوں کو مجھوٹر جھاٹ کر اللہ تعالیٰ کی طرف خاص طور پر منوجہ ہو جائے گا۔ اور جس کی ملکیت بھی کمر ور ہوگی وہ اگر ہیمیت کے پیغے سے جو بی سک تو آخرت کی طرف متوجہ ہونے کی خاطر برائے ہی برائے کا مرحبو ٹر دے گا اور اگر ملکیت اور مہمیت ووثوں ایک ہی در بھی تو مستقی اور آرام طلبی کی خاطر برائے برائے کا مرد در بہی توسیستی اور آرام طلبی کی خاطر برائے برائے کا مرد در بہی توسیستی اور آرام طلبی کی خاطر برائے برائے کا مرد

رم، چرشخص کی بہرست زور دارہ وہ بڑے بڑے کا م کرسکتا ہے۔ اب اگراس کی ملبت بھی اُو بخے درجے کی ہے تو وہ بہت بڑی بڑی صورت بیں جلائے گا۔ اور دہ سب کام کرے گا جو عمومی فا بدے کے ہوں بینی اگر حکومت چلانے کاموقعہ یا نخص نہ آت تو وہ علمی اور اخلا فی لی اظامے الیسی مرکز بیت بیدا کرے گا کہ اسی راستے سے وہ لوگوں برحکومت کر بھا۔ اور جس کی ملبت کہ اسی راستے سے وہ لوگوں برحکومت کر بھا۔ اور جس کی ملبت کر ورا ور ہمیں بت رور دارہ ہوگی وہ لی ایسوں میں شدت و کھا تبکا اور بڑے برٹے بوجھ اُکھا نے میں سب سے آگے ہوگا ہ طرف بیٹ برٹے نے بین تو فقط وُ نیا واری کے کام کرنے ہیں۔ اور طرف بیٹ برٹے نے بین تو فقط وُ نیا واری کے کام کرنے ہیں۔ اور خب ملک بن کی طرف جب برٹے ہیں تو صوف دینا کام کرنے ہیں۔ اور

اور اپنے نفس کو گندی عاونوں سے پاک کرنے میں لگے رہتے ہیں ہ رد) مصالحت والے لوگ دونوں کام آبک ہی وقت میں اكتماكرية بن - اباكران كى مكيب اوسيم در به كاسب تودين اوردُنيا کی حکومت ایک ہی وقت میں جبلاتے ہیں - اورالٹر تھالئے کا ارادہ پوراکرنے ہیں اور اس کے کا مرکرنے کا آلدین حالتے میں اوراس ونباكا فارتده سامن نبيس ركفت الشرك كام اس قسم کے ہونے ہیں۔ جیسے خلافت بعنی کل قرمی حکومست اور ملت کی امامت بعنی سوننس اصلاخ می*ں مرکز بیت حاصل کرنا - ا*نبسار اسی فنمہ کے لوگوں میں سے ہونے ہیں اوراکن کے وارت بھی اِسی فسم میں سے ہوتنے ہیں اور ایلسے ہی لوگ اصل میں انسا كے سُنون اور سیانسي لیگر ہو تے ہیں اور ابینے لوگوں مین کومت کرنے ہیں۔ دین کےمعاملات میں جن لوگوں کی اطاعت کرنی جاہتے وه اسی قسم کے لوگ ہوتے ہیں۔ بیصاحب اصطلاح ہونے ہیں۔ ا وران کی مکیت بهت او کینے درج کی ہوتی ہے۔ اوراس تیم کے حاکموں کی اطاعیت اور بہیروی کریانے والاء وطبیقیہ و تاہیج جن کی ملكيت تجلے درجے كى موتى ہے *

جَن لوگوں کی ملکیبٹ شیجلے درجے کی ہوتی ہے ، ہ علموں کواُن کی صورت اور شکل ہیں محصوظ رکھتے ہیں۔ اور شنجا ذیب والے لوگ

الكريع في كونشش كرية بين - اس الته كدوه حيب لك طبيدت کے اندھیروں میں رہنتے ہیں کوتی اعلیٰ فافون نہیں جیلاسکتے اور سب طبيعت بيرغالب أجاني ببن تواكروه بلند خيال بهول نؤوه فانوال کی فقط روح کومحفوظ رکھتے ہیں۔ان کی صور نوں کی بیروا نہیں کرنے اورافشر تعللنا كى صفتوں كے باريك مسلوں كى معرفت ماصل كريا ور است اندر معوفت كاربك بداكرنا ان كى سب سعيرا ى كوسسس بوتى ے۔ اُٹران کی ملب اُری درج کی نہیں ہے تووہ رہا منتوں اورورویل وطبیعوں کا امتام کرتے ہی اور ملکیت کی روشنی بیدا ہو جانے سے سنلا کنف ماصل برجائے باکسی کے دل کی بات معلوم موالے با دُعاين قبول سرمل نه وغيروسي سعبرت وسن سيتم سي- وه مشرى فالونون مين سي ابني طبيعت ك نتاحة سي فقط أن بيسرون كم مع لیندیں جن میں طبیعت مغلوب کرنے کا طریقہ بنایا گیا ہو اجن مع اور کے طبقوں سے نور ما صمل کرنے کا راستہ معلوم بوزا ہو (اس كيدسوابا في منزهي حكمول كي بايندي صرف عادت كيطور بربتوگي-أن كى طبيعت س ان كاشوق بيدا لهبي موكان)

یہ وہ فاعد ہے ہیں جومیرے برورد گارٹ مجھے فاص طور پر ویت ہیں ۔ جوشخص انہیں ایمی طرح سے مجھے لے گا ہر زمانے کے اسدوالوں کے احوال اس برروش ہوجا تیں گے۔ وہ ان کے کمال کی انتہا 200

کومین کریگا۔ اوروہ ابینے ول کے حالات بن اشاروں میں طاہرکرتے
ہیں اُن کا میجے مطلب بھی بجھ لے گا۔ اوروہ روحانی دُنیا کے راستے جب
طرح مطے کرتے ہیں اُن کی کیفیت اوران کے فاعدے معلوم کرنے گا۔
و دالے من فعنل الله علینا وعلی النّاس وککن اکترالناس
ار بیشکرون (برچیواللّٰد کا فضل ہے ہم پراورلوگوں پر سکن اکثر
اُرگ اس کی فدر نہیں کرتے) ب

دسوال ایان انسان کے دل بین خواطر "کی پیدائش

· •

(10)

الساق جن الادوں کو اپنے ول ہیں یا تاہے اپنی کے مطابق اسے کامرکرنے کی ہمت اور آمادگی ہوتی ہے۔ صنود اُن الادوں کے کچھ مرکبے اسان حب تک بھی کامرکبی کامرکبیت کے بیٹ میں میں دور آس کے کرنے پر آمادہ ہی نہیں ہوتیں۔ یہ مفید مقید میں میں ہوتی اور اسے شن کروں آ مان لمیا لیکن کسی نے کہا کہ یہ ایک بیات ہے وراسے شن کروں آ مان لمیا لیکن سے وراسے سن کروں آ مان لمیا لیکن سے وراسے سن کروں آ مان لمیا لیکن سے وراسے سن کروں آ مان لمیا لیکن کروں آ مان لمیا لیکن کی بیان سے وراسے سن کروں آ مان لمیا لیکن کروں آ مان لمیا کی کروں آ مان کی کروں آ مان کی کروں آ مان کروں آ ما

لگ انسانی سوسانیٹی میں اونے درسے کے گئے جانے میں۔ كبعى اليسان الكان على ديكھنے من آنے من كرانس كسى مات كى خوني لاكم مجمائة ده أستيجم بي نبيل سكن يبطبنف بميكسي كام کا منہیں ہے۔انسانی سوسائٹی کا دہ طبقہ جس کے کاموں سے كبيداندازه لكاياجاسكتاب كدانسانيت كياموتى بصوه إن كادرميا نى طبقه عدد بيطبقه جب لكسى جيزكى خونى كو عود نهم لے اسے اچھانہیں محتا جرجر کسی کام کی خوبی منواسكتى سے و يكلفت جوين نهيس اجانى - بلكراس كام كم منعلن بيط جيوث جيوط في حيالات بسالهون بي حبي كى آدى كوكامياب مونة ديكها أس كى طرف نوجه بموتى نواس چىزكے احیما ہونے كے شعلق ایک خیال دل میں ہیدا ہو ّاادُ گزرگیا بمیرکسی سے اُس چبر کے منعلق کیے تعریفی بانین بیں اور پہلے کی نسبت درا زور دارخیال سما ہر گیا - ان حجود اللہ چھو ٹےخیالوں کو '' خاطر''کتے ہیں رخاطر کی جمع خواطر آنی ہے) جب خواطر باربار دل ب_نن آنے رہینے ہیں نوانسان اُس کام کواچھا بیچھنے لگ جانا ہے بھراس کی سب فوبنیں اُس کام كومرائخام دبين بي لك جانى ہيں ہيں انسان كى ذم نيست كى (Analysis) مين به كهناصيح موكاكم

جنف كام انسان كراب أن كا قريبي سبب بها حواطر ولم ب

خواطر کے بیدا ہونے کے اسباب واضح رہے کدانسان کے دل م*ن الیسے* رن إنسان كى جب تسب المجد شرجيم شاكلات الطفقة بن-جواً سے کسی کام مرد کساتے ہیں دان جھیوٹے جھیوٹے خیالات کو جوارادہ بگا ہونے سے بیلے انسان کے دماغ میں آنے جانے رہنتے ہیں خواطر کینتے ہیں)صنروری ہے کدان خواطر کے بھی اسباب ہوں۔ کبیؤ کلہ بیالٹ د نعالے کا عام فاعدہ ہے (کہ سرکام کا کوئی ندکوئی سبب صرور موناس ابعقلی غور و فکر اور تخربه دونول متفق ہیں كرجن اسباب سعيد ولي خواطربيدا موت بي وه بسنسيب ان برسب سے براسب انسان کی وہ جبات با فطرت سے جب بروه ببداكباجأنا سے اس كا ذكر دهيد نبى اكرم صلى الله عليه يتكم کی صدیت بیں آیا ہے ہم بیلے (محصلے بابیں) کر آسے ہیں ۔ اله اس روایت کے الفاظ بیابی: - اذاسمعنی جبل لال عن مکان فصد اوّ واذاسمعند مرجلي تغيرع فالقدفان تصدفوبه فاندبصير الى ماجبل علىبد ربين حب تم سنوكريها أدايني جكرس للكالياس وأس چاہے مان لو، لیکن حب بم منو کہ کوئی سٹخص اپنی فطرت سے بدل گیا ہے تو بیر التكمي شانوكيونكه وه كيمرابني فطرت كي طرف لوط جائے گا) 4 رم) انسان کا مزاج | دوسراسبب انسان کاطبعی مزاج ہے جو کھانے يين وفيرو كطبعي عالات سع بدلتار مناسب اس مزاج كوبهي خواطر رجیو سلے دہی خیالات) کے بیدا کرنیس برطا دخل ہے۔ جیسے بھو کا انسان کھانا مانگٹنا ہے ربعنی اس کے ول یں کو اف کے خواطر بیدا ہونے ہیں) اور بیاسایا نی مانگنا ہے راس کے دل میں یانی پینے کے تواطر پیدا ہوئے ہیں جس جوان آدمی كى طبيعت برستهوت كا عليه مواسي عورت كى خواميش بوتى بيد-پعض او فات انسان ابسی **غذا بین کھا تا ہیے جن سے قرنت** جنسی زبادہ پیدا ہوتی ہے اس آدمی کا رجھان بھی عور توں کی طرف زبادہ ہونا ہے اور وہ جنس لطبیعت ہی کی ہانئیں کریے نوش ہونا ہے جٹالجہ اكنراوفات وه بعض كام انبي خبالات سے مناثر موكر كر رئاسے-کہمی انسان ایسی غذاکھا تا ہے جس سے دل سخنت ہوجا تا ہے۔ اس سے اُس میں قبل کرنے کی حُران بیدا ہوجاتی ہے۔ اسے ایسی بانوں برغصتہ آنے لگٹا ہے جن ہر دوسرے لوگ خفا نہ ہوں۔ اگر دوال قسم کے النسان ربا صنب کریں مشلاً روزہ رکھیں ۔ ران کونٹے دیڑھاکریں یا وه *لوط سعه موجا تین یا وه کسی سخنت ببیاری بین ب*ینلام *و جا*تین تواکثر اُن کامراج بدل جائبگا-اب اُن کے دل نرم موجا بنن کے العنی کسی کوفتل کرنے کی جُران نکریں گئے نرانہیں جلی خصد آتے گا) اور اُن کی طبیعتیں کا کیروں ہو جائیں گئی اور اُن کے دل میں گندے خیالات نہیں آئیں بی وجہ ہے کہ کام کرنے کی فون کے کافلسے اور جوان میں فرق ہونا ہے۔ چہالم کو اور جوان میں فرق ہونا ہے۔ چہالم کو ان کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور جوان میں فرون ہے کی حالت میں اجا دن دے رکھی ہے کہ وہ اربنی بیزی کا اور سے کہ وہ اربنی بیزی کا اور سے کے لیکن اس قسم کی اجا دن جوان کو حاصل بیدی کا اور سے سے کہ وہ اربنی بیدی کا اور سے سے کہ وہ اربنی بیری کا اور سے سے کہ وہ اربنی بیری کا اور سے سے کہ وہ اس کی اجا دن جوان کو حاصل بیدی کا اور سے سے کہ وہ اور سے کہ دور اس کی بیری کا دور سے کہ دور اس کی بیری کا دور سے کہ دور اس کی بیری کا دور سے کہ دور اس کی دور سے کہ دور سے کہ دور اس کی دور سے کہ دور اس کی دور سے کہ دور سے

رس) دل سنگی انسان کے دل بین خواطر رحبو سے جھوٹے خیالات)

بیدا ہونے کا نیسر اسبب عادت اور دلستنگی ہے ہیں لیے جشخص

کا دل کسی چیز سے زیادہ لگ جاتا ہے اور چیزوں کی جو عالینیں اور
شکلیں انسان کے دل پر چھا جاتی ہیں اُس کے اکثر خواطرانی کی طرف
مائل ہوجائے ہیں رمثال ایک خفس کے دل ہیں وطن کی مجت ہے۔ وہ

انسانی بہتری کے لئے جننی کو شش کرے گا اُس کادل اپنے وظن
کی خدرت کی طرف زیادہ مائل ہوگا) +

(م) روحانی میلان چنهاسب انسان کا روحانی میلان ہے کیمی کہمی اس ابسا موتا ہے کدانسان کی روح حیوانیت رئیسیمیت کئے پنجے سے جیموٹ جاتی ہے۔ اس حالت ہیں وہ فوراً خطیرۃ القدس ہیں پہنچ جاتا سے۔ اور وہاں سے اُسے کوئی نُوانی کبفینت حاصل ہوجاتی ہے جس سے کبھی تو اچھے کا موں کی طرف طبیعت خود بخد رغبت کرنے گئی ہے۔ کبھی اُس کا دل اطبینان سے بھرجا آیا ہے کبھی کسی اُوسیجے درجے کے اچھے کام کرنے کا پختہ ارادہ ببیلا ہو جا تا ہے ۔

(۵) شیطانی اش با بخواں سبب شیطانی طاقتوں کا انتہ ہے۔ اس بین بعض کم درجے کے انسان شیطانی قوتوں سے انتہ کے لیتے ہیں اوران کے رنگ بین کسی مدنک رنگین ہوجائے ہیں۔ ان حالتوں سے انسان کے دل میں برے برے خیالات آئے ہیں اوران خیالات کے آنے ہیں اوران خیالات کے آنے سے وہ برے کا م کمی کرگزرتا ہے ہ

ہم خواب کیوں دیکھتے ہیں؟ اب بیسمجھنا آسان ہو جائیگا کہ انسان جو خواب دیکھتا ہے اُن کے اصول انسان کے ول کے خواطر کھیئے نے جھو لئے آنے جلنے والے خیالات) کے اصول سے ملنے جُلتے ہیں لیمی جن اسباب سے انسان کے دل میں جاگتے ہیں خواطر بیدا ہوتے ہیں اُنہی اسباب سے سونے ہیں خواب آتے ہیں۔ فرن صرف آنا ہے کہ تواب کے دل عیں صفائی آجاتی ہے اِس کتے تواطر رخیالات) کی صورتیں اور شکلیں صاف نی اُنظر آئے گئی ہیں دلینی جیزوں کی طرف توجہ دیتا ہے اس کتے جاگتے ہیں انسان ہم من سی چیزوں کی طرف توجہ دیتا ہے اس کتے حالے ہیں انسان ہم من سی چیزوں کی طرف توجہ دیتا ہے اس کتے حالے ہیں انسان میں مرسری طور پر آتے جائے رہے ہیں اُس وقت انسان میں خواب آتے جائے رہے ہیں اُس وقت انسان

۱۰) خواطرکی پیدالششس

کے ذہن میں آئی صفائی نمیں ہوئی کہ خواطر نظر "آنے لگیں۔ بلکہ گول مول فدّوں کی طرح ایک چیز دل بن آجا تی ہے اور اپنا تھوٹا سا انٹر پیدا کہ دبتی ہے۔ لیکن خواب میں یہ خیالات اسنے صاف صاف ان ہوستے ہیں کہ وہ نظرا نے لگتے ہیں مثلاً بیداری ہیں ایک اُدگی ہت والا انسان کوئی پروگرام سوچ لیتا ہے اور اُس کی کامیابی کا یقین کو لیتا ہے اور اُس کی کامیابی کا یقین کو لیتا ہے۔ یہ یقین جاگتے ہیں نوگول مول سا ہوتا ہے۔ لیکن وہ خوا میں دیکھنا ہے کہ اُس کے ساتھ بہت سے آدمی جمع ہو گئے ہیں۔ اور اُس خواب میں دیکھنا ہے۔ یہ گویا اسی خیال کی نصور بہتے کی اُس خواب میں نظراً گئی ہو گئے ہیں۔ اور جواُسے خواب میں نظراً گئی ہ

بوات مواج بین صفراسی) په
ابن سبرین کت بهی که خواب نین قسم کے بهو نے بهیں اور
(۱) حدیث نفس بعنی انسان کے دل کے اندر کی بات اور
(۲) شبطانی تخولیف بعنی الجھے کا موں سے روکٹے کے لیے شیطا
داقعات کی بهرت خوفناک صورتیں بپین کرنے لگناہے اور
رس بشارت بعنی اجھے کا مکرنے کی صورت میں انسان کل بیت
مین وشی بدا کر دی جاتی ہے۔ اورکسی شکل کے وقت اسانی ظاہر

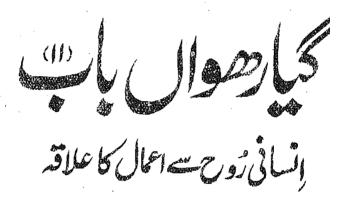
خی طی د جس طرح این سبرین فی خواب کونتین فسول میں گفت، م کباہے۔ اسی طرح شاہ صاحب نے بھی خواطرکو نین حصول کیفنیم کردیا ہے۔

را) جبالت موان ادرعادا كا نغبر بنبول سبب ابن سبرير كسك رریفانس کے فاقم مفام ہیں * رویفانس کے فاقم مفام ہیں * رویفانس کی دو ابتداریت "کی دو ابتداریت "کی

عبدآناب

رس نظاطین معدا ترلینا، برای سیرین کے شیطان تخریب

کی مگدہے۔





إنساني روح كے ساخداعمال كاعلات

انسان کی نطرت الیبی سائی گئی ہے کہ جس چیزکووہ ابنائمیں سمھتی آسے ابنائی بھی نہیں۔ اور حیس چیزکووہ ابنائم جھلی ہے اس سے کسی تسم کی نفرت نہیں کرنی بلکہ اُسے ساری دُنیاسے ایک میلی اسے ساری دُنیاسے ایک انسان کی فطرت بیں گھرکرلیتی ہے۔ ایک انسان کی فطرت بیں گھرکرلیتی ہے۔ اگرکسی انسان سے بوجھا جائے کہ کہا وہ اپنی اس نفسیاتی کیفیت کرکہا وہ اپنی اس نفسیاتی کیفیت کہ تبریل راضی ہے، توہولی بانسان کے دل سے جو فطری جاب

منطے گا وہ نہی ہو گاکہ رنہیں ﷺ

رجماع میں انسانیت کی تقبیم قوموں میں ہوجاتی ہے اور فرقے ایس میں چید فرید برط عل کے اعاظ سے مانے جلتے ہیں لیکن کسی چیو سٹے درنے کو دیکھنے وہ بھی اپنے ایک کسی چیو سٹے درنے کو دیکھنے وہ بھی اپنے آپ کوکسی بڑے سے برط نے سے کم نہیں ما نتا انسا کی ساری کا بنات ہیں ہے جو چیز آس کی بین کے اندر آجاتی ہے ۔ قہ اس کی سات کا جز بن جاتی ہے۔ بیرونی چیزوں کا عارضی اثر جس طرح جلد جم بھی ہوجاتا ہے۔ اس کی ساتھ میں شدہ کا محمد کا اندر آجاتی ہے مہ وہی اندر آجاتی ہے مہ وہی ساتھ میں شدہ کہ سے جو اس کے اندر آجاتی ہے۔ اس کے ساتھ میں شدہ کہ سکتی ہے مہ وہی ساتھ میں شدہ کا میں جو انسان سے ساتھ میں شدہ کی ہے مہ وہی ساتھ میں شدہ کے اندر آجاتی ہے۔ اس کی سے جو اس کے اندر آجاتی ہے۔ ا

کها جاتاہے کہ انسان کوکوئی نیاعلم سکھایا نہیں جاسکتا۔ بلکہ اُس کی طبیعت ہیں جواسنعداد موجود ہے اُسے ببدار کیا جاسکتاہے۔ بعثی اُسے با سریسے کوئی علم دینا مکن نہیں ہے۔

کے جنائجہ میں تعلیم کے لئے انگریزی لفظ (Education) کی تصور طانجہ میں انسانی ان

بہ زہنیت کے بڑے برطب ماہر لوگوں کی دائے ہے جیسے جاعت بیں استاد طلبہ کو ایک ہی تعلیم دیتا ہے جن طلبہ کی استعداد اس تعلیم کے مطابق ہوتی ہے وہ تواس سے فایدہ ماصل کر لیتے ہیں۔ مگرجن کی استعداد اس تعلیم کے مطابق نہیں ہوتی وہ اس سے فایدہ حاصل نہیں کرسکتے۔ ماہر استاد دہی مانا جاتا ہے جو طالب علم کی استعداد کا صبح اندازہ لگا کرائے سے اس علم میں ماہر سنادے مہ

انسانیت کے اس فاصے کی مثالیں دوسری انوں ایس کی مثالیں دوسری انوں ایس کی مثالیں دوسری انوں کا جی کی مثالیں کے اندر رکھی گئی ہیں وہی ظاہر ہوں گا۔ اندر رکھی گئی ہیں وہی ظاہر ہوں گا۔ اور جو بوبا جائے گا وہی اُ کے گا۔ بیز امکن ہے کہ کسی ننگ فنسم کا یا تی دے کر جوسے جو ارب اکر لی جائے۔ اس لیے فنسم کا یا تی دے کر جوسے جو ارب اکر لی جائے۔ اس لیے کہ بیدائی بیدائی ہوتی فطرت کے عام فالوں کے اندر نہیں ہے۔ وہنیت کے عالم اس مستے کو اسی فنم کی مثالوں سے ذہن میں بھا دینے ہیں ،

جب انسان اس بات کو بھے کے دو اُنی ہی ترقی ترکیا سے جننی اس کے اندراسنعداد موجود ہے۔ نواس صورت بیں اگرا سے اجمار ہر بل جاتے نودہ بہت ترقی کرسکتا ہے۔ گفیلی یہ ہوتی ہے کہ لوگ اپنی استغداد کے مطابق ہم تولا کوسٹسٹ نہیں کرنے۔ فابو یاتی ہوتی جاعتوں کے برا بیگندہ میں آجائے ہیں۔ و نیاوی زندگی میں بعض چیزیں الیسی پیش آئی ہیں جن کی وجہ سے النسان کی طبیعت اس فاعدے کو گھلا دبیتی ہے۔ لیکن مرنے کے بعد کی زندگی میں فقط بہ اصول کام کرزاہی ۔ اس زندگی میں النسان ہرقتم کے بیرونی امرد سے آزاد ہو کر فقط اپنی طبیعت کے اندرد نی محسر کات کاموں کا بیجہ یا جو ہم ہوں گے۔ جو النسان اس و نیا ہیں کاموں کا بیجہ یا جو ہم ہوں گے۔ جو النسان اس و نیا ہیں

المخضرت صلى التدعليه وللم في خدا تعاليكا قول نعل كباب كم و وقیامت کے دن فرمائے گاکہ موجوجم بیاں دیکھ رہے ہو۔ بیمس تہارے ہی اعال رکم ہیں جنسیں میں تہارے لئے محفوظ رکھتا مول يجرئون بان كايُورا بُورا بدله دُونگا-اب أكركوني شخص ليف كانو میں ایمی بات یائے نواسے اولر تغالے کاشکراوا کرنا جاستے راحتی المنكر فدرت نے اس كى فطرت كوابتلائى درج بيں ابسا روفعہ دباكم اس کے کا موں کا اجھا تہجہ کلا) اور جشخص اچھی ہات نہائے وہ لینے نفس کے سوااورکسی کو الاست نہیں کرسکنا اکبونکہ فدرست سنے اسے فطرت دی مفی اُسے ترقی دینے میں اُس فص فے قصور کیا) [اس کا حاصل بر سے کہ اگر انسان اپنی فطرت کے مطابق سيرها ترقى كريسه تواخيرس أدكيخ درسط يربهنج جانا منرد ہے حب کوتی شخص اس او کیے بتیجے پر نہیں پہنچتا تواس کا مطلب بے کراس تے اپن فطرت کو ترقی دینے میں قصور كبا - انسان كوجتنا سريابه بعني استعداده ي كني منني أكرده أس سے کام لبتا اورائس میں بڑھا تا توفایقدے میں رستا۔ سوتھ اس استعدادسے تھیک تھیک کام نہیں لیتا وہ گھا گے

سی رہائے اس مخصر من صلی ادلیٰ علیہ وسلم ایم بھی فرائے ہیں کرانسان سے

اندرتمنا اورخواس لفسانى ببداموتى بصريراس كاعضا اسس اس خوام ش كوستجاكر دكھلتے ہيں باحبطلاد بيتے ہيں يعنی اسے بُورا مرنفیں مددیتے ہیں یا نہیں دینے بدائن کا ابنا کام ہے ۔ روح علدن كامنيع ب إجاننا جاسية كرس فدركام انسان بي ادادك مع كرتاب - اورج القلاق النسان بي كيّ موجات بي ان كا برج النساني روح مين سن كلتاسب الين أن كي استعداد خود الساني روح کے اندرموجود موتی ہے۔ وہ کوئی چیز باہرسے قبول نہیں کرئی عیر میصلے کے بعد انسانی روح کی طرف ی داہر آجا ناہے بعن ان افعال الداخلاق كانتبج بعديس انساني روح سيك اندم مفظ محصالات چونگدوہ تکلیے کے وقت جیوٹی جیزتھی اور والیبی کے وقت محصل گتی اس سلتے وہ والیں آگرنفس کے دامن کے سائدلٹک جاتی ہے با النسان كے عمل اور اخلاق كانتيج انسان كي روح بريمبيل جانا ہے۔ اوراس كے لئے محفوظ كروما جانا ہے .. عمل کی پیدائش ایہ جرہم نے کہا ہے کہ انسان کے اعمال اور اخلاق

من فی بیبایش ایه جوہم نے لہا ہے لہ السان نے اعمال اور احلاق اس کے نفس ہی سے نطقے ہیں تواس کی حکمت وہی ہے جا آپ پہلے معلوم کر چکے ہیں ۔ بینی ملکبیت اور ہیں بیت اور ان کی ملاوٹ سے انسانی جبلت کی مہت سی تسہیں بن جاتی ہیں - اور سرایک قبم کی الگ الگ خاصیت بن بایں - اور انسان کے طبعی مزاع کے غلیے ، فرشتوں کے الگ

انژاورشیطانوں کے اثراور دئوسرے اسپاپ سے انسان کے دل میں بونواطر حبوطے محبوث آنے جانے دانے خیالات سرا ہوتے ہیں۔ أن سب كااثراصل بي انسان كي ابني جبلّت بإ فطرت شيم سطابي بونا ے بااس مناسبت کے مطابق ہوتاہے جانسان کی طبیعت کوان اسباب کے ساتھ مونی سے ربعنی انسان کے اندر جواستعداد موجودہ اصل میں بیرونی اسباب سے وہی انزلیتی اور کامرکرتی ہے) اب بیکٹا بالكل بيح سوكا كه انسان كے نمام كاموں اور مُلقول كا اصل مادہ انسان كى طبيعت يا فطرت كے اندر بوج درد الے - كھروہ يا فركسى واسط کے انریسے عل میں آیا ہے یا بغیرواسط (Medium) كيم على بين آجا تاسب وأكراستعداد مضبوط اورطا فتورسب نووه عود على كرنى ب الروراكم ورسب توسروني الزات أسي أكسات بي-بنىلى صورت لنبرواسط كيب اوردوسرى داسط ك وربيع سے)اس کی سٹال مختنث سیجھے کہ پیلیس کے وقت ہی سے اس كامزاج وهبيلااوركم وربوزات - نفسيات كاماسرمانتات أكراس كي سنابى فطرت بربرورش بإنى اورجوان موكبا أو ووصرور عورتوں کی سی عادنیں اختیار کر لیے گا۔ اور انہی کی طرح سجاوس کیا کرے گا اورانی کے سے ڈسٹاک اختیارکریے گا۔ ایسے ہی بوریجہ بياتش كے دفت الھي صحت والا ہو اور مركمي احمار كھنا ہو ايك

ڈاکٹراسے دیکھ کرکہ سکتاہے کہ اگریہ بی اپنے مزاج کے سطابی بردین پالرجوانی کو بہنچا اور اُسے کوئی خاص بیماری نہ لگ گئی تو اور اُسے کوئی خاص بیماری نہ لگ گئی تو اُس کاجہم بڑا مضبوط ہوگا با اگر بجہن ہی سے کم ور انجیف اور کو برا ہو کر بھی بد دھان بان ہی ہوگا۔ وبلا پنلا ہو تو کہا جا اسکا ہے کہ بڑا ہو کر بھی بد دھان بان ہی ہوگا۔ بیسب فیصلے اور قیاس اس لئے صحیح نکلتے ہیں کہ انسان کے مال بیسب فیصلے اور قیاس اس لئے صحیح نکلتے ہیں کہ انسان کے مال اور اُضلاق کا منبع اس کی خاصیتنیں اور فطرت ہے۔ اس کی خاصیتنیں اور اُضلاق کا منبع اس کی جبیت اور فطرت ہے۔ اس کی خاصیتنیں عام طور پر نمبیں بدلنیں۔ اس لئے نفسیا سے ما ہریں عام طور پر نمبیں بدلنیں۔ اس اور فائش

جوفیاس نگلنے ہیں وہ عموماً صبحے ہوناہے .

عمن کاعُد اعور بینی لوٹ آنے کی تقصیل یہ ہے کہ انسان حب ایک
کام کو با رہار کر تاہد نو وہ نفس کی عادت بن جاتا ہے۔ بھروہ آسے
اسانی سے کرسکتا ہے۔ اب آسے ان کا موں کے کرنے ببرکسی حرج بچا
اور محنت اور تکلف کی صرورت نہیں رستی ۔ اس کی وجہ یہ ہوتی ہے
کہ انسان کا نفس اُن کا موں کا انٹر لے لینا ہے اور اُن کا رنگ قبول
کرلینا ہے۔ اور بہ ظاہر ہے کہ انسان بہت سے کا موں کے
جموعے سے جو انزلیتا ہے آس رائٹر) میں اُن میں سے
ایک ایک حرکت کا انرکتنا بھی باریک کام کا انٹر موجود ہوتا ہے۔ چا ہے
ایک حرکت کا انرکتنا بھی باریک یا ملکا کبوں نہ ہو اور ظاہر میں نظر "
ایک حرکت کا انرکتنا بھی باریک یا ملکا کبوں نہ ہو اور ظاہر میں نظر "

نیرانا ہو۔اس کامطلب بیر ہے کہ انسیان حب ایک دفعہ ایک کا س لررہاہے تواس کے ذہن براس کام کے نتیجے کے طور پر ا ماک تقطرسا ببيا موجانا ب بينقط بهت الي باريك موتاب اورنظر بنیں آنا۔لیکن حب انسان وہی کام باربار کرنا ہے نونقطہ اِننا گرام جانا ہے کہ آگے جل کرانسان کے لئے اس کام کاکرنا آسان موجانا ہے داس کی مشال ایسی ہے جیسے زمین پر سبل کاڑی کے آئید نے سے ایک نشان بڑھاناہے - بیمرحب گاڑی بار باراس راہ سے گزرتی ہے نوگہرارات بن جا ٹاہے۔اس کے بعد ان لکیروں سر علناً ا گافهی کے لئے آسان ہوجا تاہے "انحضرت صلّی السّماليہ وسلّم کی اس مدیث بس اسی طرف اشاره سے کہ انسانی اجماع کانظام نوستے والصفقف انسانوں کے داوں راس طرح الرکرنے ہیں جیسے پڑھائی منینے میں ایک ایک نشکا دیا جا تاہے۔ نوحیں دل نے فقنے کا انرقر دل لرابا اس پرسباه نقطه برط جاناسه - اورجس دل نے اُسے فبول نہ کہا اس مين ايك سفى لقطه برا ما اي جيد سنگ مرمر سفيد بونات. اب اس بربدانتظامی کاخیال قیامت تک انثر نیکرنگا -اور دوسری جاعت جی کے دل اس بنظی کے برا پیکنٹہ کو قبول کر لیتے ہیں۔ البيار الله المال كى م وكردو عباد مين الله سوت بينيار كے بدھنے كى طرح ہيں۔ وہ راجها فكر لين ہيں سرترے كو تبول

كرف سے الكاركرسنے بيں -اب وہ وہى كام كرسف كلنے بيں جوان كى حوايت كے مطابق ہوتاہ ربد أوك سبار دل اس كئے كے جاتے ہم كدان ميں تمييز كى قوتت بالكل مرجانى سے اور وہ بربات باكل بمُعول جائن بين كرانسان جراراده كري وعفل كے مطابق عمل كانتنبث انتنبئت لعني نفس كه دمن كيدسا نق عملول كم لتكليغ كى كېفېتت بېرسىپى - كەانسان كانفس ئىشروع مىشروع بىپ ابسابېدا ابا جانات جيسه سفيد كاغذاجن برندكوني كخربيت ندكوني رنگ لُكُا ہواً ہے۔ بھِرَا مہننہ آمہشنہ اُس كی اندرونی قوینں كا مرزیا شروع كمنى بين اوراس بين رَبُّك بجرنا سنتروع بهونا بيسي برنجيلي عالت ببلى مالت كى استحداد سے بيدا بوتى سے -بيسلسلدا بيا مونلہ كراس كى ايك ايك اليك اين ايني عكدكام كرني سے كوئى ايك كرى بمى آگے كى ستھے اور يہ تھے كى آگے نہيں ہو سكتى نفني كى آج جو ولت ب أس بين سريكيك دن ك كامركا الرموج وبونات نواه وم الساباريك الزيوك ياسركي جيزول كي طرف نوح موسف يعمب سے نفس اس کی طرت پوری طرح توجہ نکرسکٹ ایہو۔ غرص انسان کے كام كاسلسله السيان كي اندردني استغداد كيمطابي ماري ريهنا ہے۔ اسواے اس کے کرانسان کی جس قوت سے عمل بحلتے ہیں وہ آسی وج سے فنا ہوجائے جیسے ہم نواسم اور در میں کے ذکر میں بان کرائے ہں (كدان كى نفسانى تو تنس فتا ہو<u>ے كے قريب ہون</u>ے جاتى بىر ہون ان کے دماغ میں نفنسانی خواہشیں بپیانہیں ہوئیں اور ندان کے مطابق كام بموسنيمين) اسى طرح اگر حنطيرة الفاس سيكوني رور كاالثر السان كينفس بربرلم است نواس كا اندردني نظام بدل جانك حيب براس اورمرن کے طبعی اثرات سے بدل جانات جنائے اسلفالے فرائلت ورق الحسنان بيذهب السيشان ونبكيان ثما يُبول كد فناكرديني بين نيروفراتاسي كه لعنن اشركت ليحبطن عملاك (أكر تو مشرك كرف لكه تونيرك سارك كام برياد مود جائي كلفي عمل كالحصار احصا ربيني السان كي عملون كي محموظ موسنه كاجورازيم ف استفادق سعمعلوم كباب وه بسته كه عالم شال ك أوبرك لحبيقة بين سرايك انسان كي ايك صوريته بني مو في بيه جواس أدبير كى نظام كى اشرىسى بىدا موئى ہے- اور وہ جو بشان كانصر كي و المرى أس عالم كى بات سے حب كو فى الله على وجود ميں آنا سے أس

س ۱۷۲: عراف : ۱۷۲

كى رومانى صورت بوسان اكبر بين منى اس ما دى وجودبر طارى موجانی ہے۔ اوراس کے ساتھ ل کرایک بن جاتی ہے۔حب وہ ا مجاعل كرناسي نواس كے انرسے برصورت ايك بيبيلا فرمحسوں كرتى ہے جس میں اس كے اختيار كاكوئى دخل ہنيں ہونا - بك بيعمل طبعی طور برس خناہے - اس صورت کے ساتھ اُس کے عماوں کے نعلق کی کئی شکلیں ہوسکتی ہیں۔ مون کے بعد ہمی نوب نظرآتے گاکہ اس كي عمل اس كي أور ليط موت بي وه جيز بي حي كانسيت کهاگیاہے کہ ہرایک شخص اپنے اعمالنا مے خود براھ لے گا جاہمی ابسا ہوگاکہ اعمال انسان کے ہرایک عضوکے ساتھ لگے ہوتے موں گے۔ بیروہ حالت ہے جس کی نسبت کہاگیا ہے کہ انسان کے بدن کے اعضا ماس کے کا موں کی گواہی دیں گئے اور لولس کے النسان کے کرم جوصورت مجھی اختیار کرنے ہیں وہ البسی واضح اور صاف بوتى ب كروكيك والاجمع عمانب جانات كردنيا اورة خربت مين اسعمل كانتنجه كبيا مونا علسة بعبض ا وفات فرشة كسى كام كے نتیج كى سيم تصوير كينے بين وير لگانے بين اوج

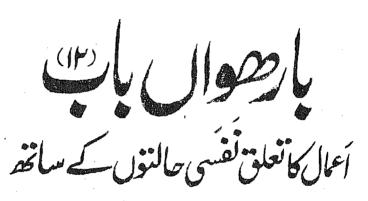
ئے بنی اسرائیل : ۱۷-۱۵۰ میں نام ا

اس کی صورت نہیں بناسکتے۔ آس وقت اللہ تعالی فرانا ہے کہ جبساکام ہے ولیسا ہی کھدلو۔ اس کے نتائج فلمبند کرنا نہارا کام نہیں ہے ہ

الم المراكي كا قول صديد الم عزالي مراسة من الله السّرتاك في مغلوقات كيمشروع سي كم وريك جو کھے سیالسنے کا ارادہ کیا ہے وہ سارے کا سارا ایک مخلوق جيريس لكمدركماست استخلوق كرمي الله نفاسكي نے بیداکیا ہے۔ اس مخلوق کو کہجی لوح محفوظ کہتے ہیں۔ كهي كتاب مين اوركهي امام مبين كنته بي . به سب نام قرآن حكيم بين آجيك بين - اب يون مجسنا جاسية كه اب تك جووا فعات مو حيك بين اورجو آبننده مهول سك ، عوه سب كەسب أس بىن نفش بىس لىكن دە نفش الساتهين، کہ اُسے ہرشخص ان آکمموں سے دیکھدسکے۔ برخیسال نمیں کرنا چا ہے کہ وہ تحتی لکشی یالوت یا ہلی کی ہے یا دہ کتاب کا غذیا ور توں کی سی بردتی سے بلکہ سیمحن الملے كه الشركى بيتني مخلوق كىكسى تختى كىسى نهيل سبع اورند اس کی کتاب انسانوں کی کسی بنائی ہوئی کتاب کی طرح ہے۔

جیسے اُس کی ذات اورصفات اس کی مخلوق میں سے کسی

نفس کے اندر کا موں سے اثرات محفوظ ہونے کی ایک وجہ بیکھی ہوتی ہونے کی ایک وجہ بیکھی ہوتی ہوتے کی ایک وجہ بیکھی ہوتی ہوتی ہوتی اس کے اندر کھنے کہ اس نے بید کام کیا اور اس کا مرکا نتیجہ نفس کے اندر کھنو فل ہونے کا سب بین جانا ہے۔ باقی اندر محفوظ ہونے کا سب بین جانا ہے۔ باقی اندر محفوظ ہونے کا سب بین جانا ہے۔ باقی اندر محبوب بین جانا ہے۔



انسان کے اندروہ چیزجو اپنی بہتی کو محسوس کسی اندروہ چیزجو اپنی بہتی کو محسوس کسی اندروہ چیزجو اپنی بہتی کو محسوس کسی اندروہ پینی بہوں " دبی اُس کے مسب اور کہتی ہے کہ " میں بہوں " دبی اُس کی فطرت کا جُزیب اُرکا موں کا مرکز ہے ۔ یہ اُس کی فطرت کا جُزیب اُنبیان انسان کے اس نفس کوکسی اور چیز کے ذریعے سے البیان انسان کے اس نفس کوکسی اور چیز کے ذریعے سے معلوم کرنا مشکل ہے۔ وہ اب سے آب کوچند کا موں کے ذریعے سے ظاہر کرتا ہے ۔ جو تکہ بیسا دانظام با قاعد ہی ہے۔ اس سلتے ہیں شنہ ایک خاص نفسی حالت خاص قدم کے جرائو

اور کاموں ہی سے ظاہر سوتی ہے۔ بہان کک کہ اب وہ کام اُن فنسی حالتوں کے گریا عُنوان بن گئے ہیں۔ چنا نچہ جب انسان کی اِن جیسی ہوئی نفنی حالتوں کی طرف اشارہ کرنا ہونا ہے نواس کے سوا چارہ نہیں کہ ان کاموں کی طرف اشارہ کرنا پڑے جو ان فنسی حالتوں کے انٹر سے انسان کرناہے لیکن ان فنسی حالتوں کو کاموں سے انگ صرور سجھنا

جاسبے ، دربیعے بیت اسان کا لفت اپنی بھی ہوئی قروں کے دربیعے سے انسان سے کام کرانا ہے اسی طرح وہ ان کا موں کے اندر محفوظ کرتا جاتا ہے۔ اس لیے اندر محفوظ کرتا جاتا ہے۔ اس لیے ان کا موں سے انسان کا نفس انزلیتا ہے بہی وجہ ہے کہ کسی خاص نفسی حالت کو جگلف کے لئے وہ کام کر فیرٹ نے کہ بین جواس نفسی حالت کو جگلف کے لئے وہ کام کر فیرٹ نے کہ یہ بیار ہوتی اگر وہ بیدار ہوتی ۔ لیکن لعبن لوگوں میں طبعی طور برلفنسی حالت انتا احساس رکھتی ہے کہ وہ کفوڑ سے سے انزیسے بیدار ہوجاتی ہے ایسے لوگ کم ہوتے ہیں۔ زیادہ نتیادائن لوگوں کی ہوئی ہے جومشن اور گانا رعمل کر سے ہیں۔ زیادہ نتیادائن لوگوں کی ہوئی ہے جومشن اور گانا رعمل کر سے ہیں۔ ایسے اندر وہ و کفن بیدا کر سکتے ہیں جو انسان کی دوحانی حالت انتا اسان کی دوحانی حالت اندر وہ و کفن بیدا کر سکتے ہیں جو انسان کی دوحانی حالت انہی کا دوران حالت کے مقید میں دوران حالت کی دوحانی حالت کی دوحانی حالت کی دوحانی حالت کے مقید میں دوران حالت کی دوحانی حالت کے مقید میں دوران حالت کی دوحانی حالت ک

لوگوں کے لئے آباہے۔ گویکسانیست کے لئے اُن لوگوں برچی لاگوموظ بروجن کا احدا " (میں) بیبار ہو ب

انسان جب طرح ابیت نفس کی اسد فی تخریک سے کا کرتا ہے۔ اُسی طرح وہ کم بھی کھی اُدید کے فرشنوں کے اثر سے بھی کام کرتا ہے۔ اُسی طرح وہ کم بھی کھی اُدید کے فاص اجتماعی کا آئے نے بین کیونکہ اُوپر کے فرشنوں کا فاص تعلق انسا نیت کا جاتا ہیں کیونکہ اُوپر کے فرشنوں کا فاص تعلق انسانیت کے فرشتوں کے اثر ہی سے بسید اہوتی ہیں اُوپر کے طبقہ کے فرشتوں کے اثر ہی سے بسید اہوتی ہیں۔ جولوگ ان اجتماعی تخریکوں ہیں حصد لیستے ہیں اُن کی خاص طور برمدد

کی جاتی ہے۔

عمی اورنسی حالتیں انسان کے کام اُس کی اندونی نفسی حالتیں ظاہر کرتے ہیں اور ہی اُن فنی کیفیننوں کی تشریح کرتے ہیں۔ نیر روحانی کیفینوں کے شکارکرنے کا ذریعے ہیں ربعنی علوں ہی کے ذریعے روحانی حالتیں مفیوطی کے ساتھ انسانی نفس کے اندج ٹر بکٹرنی ہیں) عام لوگ علی اورنفسی حالت وونوں کو ایک ہی جھتے ہیں۔ ہس کا مطلب یہ ہے کہ عام لوگ سب کیمی کسی روحانی کیفیت کو بیان کرنا چاہتے ہیں، وہ اُس کے اظہار کے لئے علی ہی کا ذکر کرنے ہیں جس کا تعلق اننا اُس نفسی کیفیت کے ساتھ ہوتا ہے جی اورنفنی حالت کا تعلق اننا

گراہے کہ ساری نوع انسانی اسے محسوس کرتی ہے۔ جنانچر دُنیا کے سرخطے بیں اور سرایک قرم میں نفسی کیفینٹوں کوعملوں ہی کے ذریعے سے ظاہرکیا جاناہے۔ اور دونوں کو ایک ہی بنایا جاناہے۔اس س النمانيت كأكوني طبقه أك دوسر است اختلات نهيس كفنا اس لے کہا جاسکتاہے کہ بیر چیرانسانی نوع کا قطری فاصیب -راس کا سبب برسے كرجب انساني خيال ايك كام كرنے كى طرف متوج ہو جامًا ہے اورانسان کی روحانی قرنبن اس خبال کے بیچھے جلنے لگنی ہیں تووہ خیال خوشی محسوس کرناہے۔ دور محبیل جانا ہے۔ اور اگر روحانی قوتیں رُک جائیں اورائ*س خیال سے مل کر کام نہ کریں* تو وہ خیبال کمز در موجانا ہے۔ گریا انسان کی روحانی کیفیت کی مدوست انسان کاعملی ارادہ مضبوط موجأ مأسب اس كي بعد انسان حب وه كامركرلينا ب نواس خيال كا بنيع رنواه وه مكيت بهويا بهيميت زياده فونت عاصل كرليبات ا ورائس منبع کا مخالف بنبع کمر. ورمو جا ناہیے بعنی آگراُس کا مرکے کرنے سے مارین کو توں بہنے ہے۔ اور اس حبواني فوتت كوزورعاصل مونو ملكبيت كوصدمه بهبنج حباناب جنانج س خیصت صلی الشد علیه وستم فرماننے میں کدانسیان سے نفش میں نمنا اور خوام س ببالم وی ب کیمراس کے اعضا اسے عمل میں لاکر أس كى نصدين كرديين بين يا أسي عمل بين نه لاكرائس عضاللا

عمل اوراخلاق کا تلازم ہم عام بول چال میں انسان کے اخلاق کے ظاہر کرنے کے النے اس کے جند کاموں کی طرف اشارہ کرنے ہیں اور اخلاق كوأن كامول سے ظام ركيتے ہيں اس طرح و عمل اور كام اس خاص خلق کے بہجانت اور طاہر کرنے کا دربعہ بن جائے ہیں۔ مثلاً گونی شخص کسی انسان کی نسبت بیه کهنا جاستے کہ وہ بہا دیہ سه تو ده بهادری کو بول ظامر کر بگاکه و شخص سختیان سدلیات اگرکسی کی سخاون اور دریا دلی ظاہر کرنی ہو تو کہا جائے گا کہ وہ بون روببیخرچ کمزناسیے بهی وجہ ہے کہجب کوئی انسان بها دری اور سخاوت كاتصوركرنا جاسب تووه مجبور بهوناست كدان كامول كانصلوا ابینے دل بیں عائے کا لکسی تحص نے اپنی فطرت ہی کو گاڑلیا ہو تفاور باست سے وہ البنتر اپنی روحانی حالنوں کو غلط کا موں کے دربی سے طا ہر کرے گا۔ لیکن بیصوریلی کم سین آتی ہیں۔ اس الع فاون إن بر توجر تهين كرياك 4

اب أكَّركوني مشحف ايينه اندركوني الساخَلَق بيداكرناها جو پہلے سے اُس کے اندر نہیں ہے تو اُس کے لئے بی راستہ كدوه البيد كام كرس جووه حلق ظام ركرنا سم - اوروه كام حاص لزمیدا در کوششن کے ساتھ کرے اجواس ضلی کے متعلق میں

اورولیت کام کرنے والے بڑے بڑے اوگوں کے کاموں کویا دکرے بھر علی ہی البی چریے جس کے کرنے کے لئے وقت مقرر کئے جاسکتے ہیں یہی نظرائے والی بابنی ہیں۔ انہی پرغور موسکتا ہے۔ انہی کی بیروی کی جاسکتی ہیں وہ بابنی ہیں ۔ جنہیں انسان است افتنیاد اور اداد ہے۔ کرنا ہے۔ اس کیے بہی ایک جیزے جس برفانون کا نفاذ ہوسکتا ہے۔ خواہ وہ قانون انعام دینے کے تنعلق ہو ا

من اور ملکات کے لوال البکن تمام انسانی دو عیں کاموں اور صلحت سے انسانوں بیں فرق انبیاں محفوظ رکھنے بیں رابر بہیں ہیں۔ بعض لوگ البید ہوتے ہیں کہ وہ علوں کی لینبت ملکات کو ذیا وہ محسوس کرتے ہیں۔ البید انسان کا کمال ان ملکات کا میان کا کمال ان ملکات کا ایسے انسان کا کمال کا کا حساب نہ ایسے انسان کا کموں کا حساب نہ ایسے انسان کا کموں کا حساب نہ

ك نفاذ: قانون كاجلته الريون ومرتب

ملک کلکہ ، ایک کام باربارکر نے سے الیبی حالت بیدا ہوجاتی ہے کدانسان وہ کام بے کلف کرنے لگتاہے - (ب کماجا المہ کداس میں اس کام کا ملکہ بیدا ہوگیا سے سینجہ ہوتا ہے اس بات کا اس کام کی رُوح انسان کے نفس میں جذب ہوجاتی ہے لیں عکر سے مراد اس کام کا جو ہریا تیجہ ہے - (مرتب) لیاجائے گا۔ بینی یہ نہ دیکھاجائیگا کہ اُس نے کام بھی کئے یا نہیں بلکہ یہی دیکھ لیا جاستے گا۔ کہ کا موں کے دریعے سے جو ملکات پیدا ہمنے جا ہتیں وہ بیدا ہوئے ہیں۔ لیکن چاکھ علی کو خلقوں کے ساتھ خاص تعلق سے اس لئے وہ ان خلقوں کی موجد گی ہیں اُن کا نو کو بھی دیکھے گاجن کا تعلق ان خلقوں کے ساتھ ہونا ہے۔ گو وہ عملوں کو کھی دیکھے گاجن کا تعلق ان خلقوں کے ساتھ ہونا ہے۔ گو وہ عملوں کو کم اور اُن سے حاصل ہونے والے خلفوں کو زیادہ محفوظ کے گا۔ جیسے خواب میں معانی عملوں کی شکل میں طا ہر ہوتے ہیں ۔ جیسے ایک اومی دیکھن اس کہ وہ لوگوں کے ممٹوں ہم اور پوئٹیرہ احفا ایک اومی دیکھن اے ب

بعض لوگوں کی رویس کمر ورہوتی ہیں۔ان کے کام ہی برطی چیز سف مار ہوت ہیں۔ کیونکہ وہ نفسی کیفیننوں کو منتقل طور بر سیر سکتے ہیں۔ کیونکہ وہ نفسی کیفیننوں کو منتقل طور بر سوچ ہی نہیں سکتے ہوئی کہ اندر نظراتی ہیں۔ اندر جند ہیں اندر فظراتی ہیں۔ اندر منظراتی ہیں۔ اندر منظراتی ہیں۔ انہی کے اندر ان عملوں کی معروج برسی میلوں ہی کے اندر ان عملوں کی معروج برسی میلوں ہی خامر آلی میں السانی سواتی میں السی کی فعداد زیادہ ہوا کرتی ہے ۔ اُن کی خاطر قانون ہیں اس اس میں البید کو اور کی تغییر کے ماہر امام ابن سبرین سے بیان کہا گوا آوانیوں کے فغرائی کہ خوالی کی تغییر کے ماہر امام ابن سبرین سے بیان کہا گوا آوانیوں کے فغرائی کرشا بدتے روستان میں حق ختم ہوئے ہے ہوگویا آس

بات برر در دیا جانا ہے کہ فلال فلال کام فلال فلال وقت کی با بندی کے ساتھ کیے جائیں۔ انہی کی خاطر مفضل فاتون کی صرورت ہوتی ہے۔
یہی و جرہے کہ مشرعی فاتون میں اضلاق کی سرنسبت عملول برنیا دہ ندورویا مالکہ سے دہ

ہمارے عمادن برولداعلیٰ کا اثر ایک خاص صحے اعمال وہ بس بوان رومانی مالنوں کے عارج نہیں ہوتے جن سے وہ عام طور برطامریا صادر مبوت بين - وه سبده الاراعلاك فرشنون ك اثر بدار ونتها والله العماني برائي كاسبدها نعلق ملارا على بي س و اسبه- الركوفي شخص اس فنم ك كام كرف لك جاست أو كورا ده ملاراعلی کا المام لیا ہے۔ اور اس سے ده ان کے نیا ده فربب مومانات -ان کی مالت پیدا کرلیتا ہے اور ان کے نور كى كريس سيدهى أس ك ول برير في الكنى بس- بيسب كيد ملاراعلى ك طرف سے موالب- اورأس كام كى بركت سے موال ہے جس كے ليف كا فيصله الد اعلى بن موجيكا من السب- اس بن استض كي موعاني كيفيت كوكوئي دفعل نهبس موزا - ابيسه مي المار اعلى كي طرف سے إن كامول مراطهار لفرن مونات حبيب وإن تراسيها ما تات. اس مع اساب الله اعلى كوان فاص كامول سع جوفاص محبت بهدا مو عاقب ال كريست ساساب موت بي :-

(۱) أن كه ولون بين الشرفعالي كي طرف سه به بات آني به كم الساني فرع كانظام فلان كامون كرف اور فلان سه بي سه الساني و فلان سه بي في المرف المها و المحالي و فلان المرف المرف المها و المحالي و الساني و الساني و الساني المون سه المهابين فاص محب المرب فاص المهابين فاص محب بهروه كام ملارا على بين فاص المناني من المرب المرب المربي سه بيبول كي مشر بين و كام و يكن المربي المربي سه بيبول كي مشر بين و كام و يكن المربي المربي المربي المربي المربي المربي كامون كامو

رہ اسانوں بی جب ملہ اعلیٰ میں پہنچ جاتی ہیں انوان انسالوں کی

رہ ہیں جب ملہ اعلیٰ میں پہنچ جاتی ہیں انوان انسالوں کی

رہ ہیں جب اس طرح لمباز مانہ گذر جاتا ہے تواس قسم کے عملوں کی

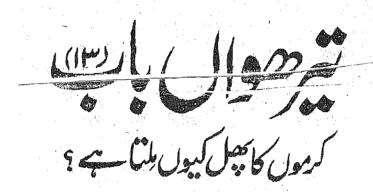
صورتیں آئ کے نزدیک شقل طور پر توج کے فائل بن جاتی ہیں ان خلاصہ یہ کہ اس ڈوسری حالت میں عملوں کی تا نیز ایسی ہوتی ہے

ضلاصہ یہ کہ اس ڈوسری حالت میں عملوں کی تا نیز ایسی ہوتی ہے

میسے جنز منز اور تعوید کی نا نیر جو بزرگوں سے چلے آئے ہیں ۔ با فی

السیم بنز جاننا ہے ۔

<u>.</u>





و بات بیشه سلمن رکمنی چاہے کہ انسان کے عملوں کا ایک سلملہ ہے۔ اس بین ایک درجہ علّت بن جانگے۔ اور اس میں ایک درجہ علّت بن جانگے۔ اور قواس سے دوسراورج بیما ہوتا ہے۔ بھر دوسراورج بیمر ورجہ کے در میں درجے بین درجے بین بر سلملہ اس کا معلول بیرا ہونا لازم اور صروری ہے۔ علّت سے اس کا معلول بیرا ہونا لازم اور صروری ہے۔ اس کا معلول بیرا ہونا لازم اور صروری ہے۔ اس کا معلول بیرا ہونا لازم اور صروری ہے۔ اس کا معلول بیرا ہونا لازم اور صروری ہے۔ اس کا معلول بیرا ہونا لازم اور صروری ہے۔ اس کا معلول بیرا ہونا لازم اور صروری ہے۔ اس کا معلول بیرا ہونا لازم اور صروری ہے۔ اس کا معلول بیرا ہونا لازم اور صروری ہے۔

انسانی کام اس کے وجود کے نظام سے کچھ اس طرح صالح ہوتے ہیں کروہ است آپ کوائن کاموں کامور یا ببالکرنے والاسم المات والاكراصلين السالين سي - غور كبا جائة ترمعلوم بوكاكدمهت سداسياب لنكطي بوت ہیں توکیس وہ کام وجود میں آتا ہے لیکن اُس کام کے ظاهر سون كاسب سي قربي سبب انسان كا ارادة بوالب النسان أن دُورك سببول كوتو كممول جاتاب المين فربي سبب بعنی ابین ارادے کو با در کھتاہے۔ مثلاً ایک انجن ہے اس میں بست سے پُرزے کام کرنے ہیں۔ سرایک بینے ك وكن أميات ابك وقريبي اسباب بي اور ابك دورکے اساب قریی سبب تودہ پرزسے ہیں جواس برزے سے جراے ہوتے ہیں۔ لیکن سب سے دور کا سبب ولماتبوريد لبكن والبورايية بانقس وسنطفاني کوائجن کے چلنے کاسب سمجھناہے کیونکہ اُس کے نزدیک التفاكا بلاناسب سي قربى سبب ي - ايسي انسان کے اسے سب کل برزے س کرا دران برزوں کی مدکر فے دالی باسركى طافتون كملف س ايك كامربيدا بوناك ليكن انسان کا ادادہ اس مجوعے اخری کرکے طور ہے آکا کھتلے

تروه كام بوجا تلب لبكن السال أس فقط اب الادم یا اپنی ہی قوتوں کی بیلادار مجمتاہے + اب اس مل كوايك سنقل علن بناديجية اس علت سابك أورنتيم بيدا بوا- يعراس نتيج لوايات على علت مانت انواس سے ایک اورنتیج بدرا بخا اسی طرح تنبیح کے سنج لكا اربيدا بوت رس ك اور مى مم نهون ك-السانى دىنىت مجبورى كرس نتيج سى كسي سيدها واسطريط أس كي نسبت يسجه كريريرى كمانى --اوريكام يسفيليات - ادراس كابدار عجه ملناجات ایک اورینال لیجے انسان مکاح کرالسے اس کے بعد قدرتی تونوں کا نتیجہ ہوزا ہے کہ کی سدا ہوا ہے اس س بيبيداكرينيس انسان كاابنابهت تحفولاحظم سے۔لیکن وہ اپنی ذہنیت سے بھی مجتنا ہے کہ برمیرا اینا ہی صدی کے میں نے ہی بیداکیا ہے۔ یہ اسى دېنىت كانتى كى كىنىپ كىنىپ

اس کی صرورس می بینجانے کے لیے انسان طرح طرح کی اسلامی میں اور شخص سے اور کے سے اسلامی انسان میں انسان میں انسان میں انسان میں انسان اپنے علی کا بدار سمجھنا ا

ب-اوران میکسی نرکسی طربی سے اپنا ملکیت کاحق زابت كرياسى مشلاً اس كى كما فى كواينا بن بتأناب -اب أكر ان سب علتوں کی تحقیق کی جائے جن سے بھیر سیدا ہوا ہے تومعلوم بهو كائه مان باب كاأس كى ببيدانش بين انزاكم دهل به كرأن كاأس يرقبصه كاحق بسياسي نهيس موتا ليكن انساني دماغ برانساني نوع كي صلحتين الروالتي بي جن كانتجربه موماسه كدوه بفنن كرف لكناسه كديدمبر يعل کی بیداد ارسید اور بیس ہی اس کے متبیجوں کا حقدام ہول الرشيطة كي ببدائين كے اصلى اسباب كا كھورج نكال كر السالون میں برایگنڈہ کیا جائے کہ وہ اپنی اولاد بر ربناق شرخلن لكيس نواس كانتيج صفراي نتكل كا-اس كى وجريب كسبطة كى برورش كيدية ويع انسانى كى صرورنون كانقاصل كديال باب كوجبوركر ديا جائے كه وه أسسه ابنا مجعبين اورأس كى برورس كريس كيونكه السان کا بچے دوسرے حیوانوں کے بچوں کی طرح میدورین منبس کیا ليكن اسميسنناك ضرمت كوانسان غوشى سے أس وقت بى ابنىسركسكاك جب ده أس چيز (بيك) كو ایناسی اس عمومی حکمت نے انسانی دماغ بریرانر ڈال

د ۱۹۱۶ کرمول کا پیمسسل

ر کھا جے کوہ اپنی اولادکو اپنی مجھنات اور اس بہلینا حق جا تاہے -اس لئے شوق سے اس کی برور سشس کرتا ہے *

النسان كى جيوتى سى مستى سى الله لقالي كمكرت و كام لينا چا بنى سے دو السان كے دودك مفاسيدين بست مشكل عداوران مشكلول كولية انساليمي فراني سنين كريسكنا حيب كب أس كي ذمن مين بير بات نهذال دى مائے که وہ اپنے عل کو درب راکرنا ہے کو بوری اور اصل حقیقت البی نمیں ہے۔ اس طرح السان است عملون کا خالن نهبی ب اینی وه اینے اعمال آزادی کے سا غودابين طورسي تهبس كرسكنا - بلكهاس كي عملول كووجود بس لان والى شيىزى جلاف كىلى خدا جان كن اسب كام كستة بن سبكين جاكروه كام تورا بوزاي - الجن کے ڈرابتور کی طرح رج برزوں کو ادھر ادھر کو سے بیں گا کرزاہے) انسان کا ارادہ بھی کچیمل کزناہے اس کتے انسان کوی دے دیا گیاہے کہ وہ اس کام کو اپنا کاسمجھ اورابنا بداكيا موا خيال كرك حيناني وه است بوراكيف کے لیے اپنی پوری قون اور طاقت خربے کر دیتاہے۔

جب کام کرنے کہتے قبل ہوجاتاہے تو اپنے آپ کوشہد سبحتاہے اور اس برخوش ہوناہے۔ یہ انسان کے ذعی نظام کے جلانے کے لئے صروری ہے۔ اب اس سے ج نظام کے جلائے ان پرانسان ابنائی جا تاہے اسے 'جزار'' کما جاتاہے ۔

حب کبی ساری فیع انسانی کا آمروخ ی کا حساب کمیاجائیگا یین اس نے جوی طور بر کمیا نینج بید اکئے اور قالمه قدت نے بیدا کئے ؟ اُس کا مفیدانتر عام کارتنات پر کیا بیط اور میں کما جائے گا تو بھی کما جائے گا کہ نوع انسانی نے تا کورش کا نینجہ بناکلا کہ نوع انسانی نے ترقی کی ہے توسائی کارتنات کی زبان سے اُس کی تعریف نکلے گی ۔ اگر مجری طور پر کارتنات کی زبان سے اُس کی تعریف کا قسم کا سنانی کو انسانی کو اس کا ذمیر دار فرار دے گی کہ قرار دے گی کہ قرار دے کر فوع النسانی کو اُس کا ذمیر دار فرار دے گی کہ قرار دے گی کہ اُس نے خدید کام کیا اِس لیے نقصان اُکھا با ۔ اگر نوع انسانی کو اُس کا علیا میں کا علیا میں کی جو دمان جاسے اور دہ باتی کا مناب کے منا بلے بیں کا علیا میں ہو جو دمان جاسے اور دہ باتی کا مناب کے منا بیا ہیں کا علیا میں ہو جو دمان جاسے اور دہ باتی کا مناب کے منا بیا ہیں کو جو آتی ہائی کا مناب کے دوران ہا ہے تا کہ کا مناب کے دوران ہا کہ کا مناب کے دوران ہا کے دوروں باتی کا مناب کے دوروں ہاتی کو جو آتی ہائی کا مناب کے دوروں کی کرسے توان سانی ذہر نیست کو جو آتی ہائی کا سیاست کو جو آتی ہائی کا مناب کے دوروں کا کا سیاست کو جو آتی ہائی کا سیاس کی خوانی ہائی کا سیاست کو جو آتی ہائی کا سیاس کا کھیل کے دوروں کا کھیل کی کی سیاست کی جو آتی ہائی کا سیاس کی کو حوان ہائی کے دوروں کی کھیل کی کھیل کی کھیل کی کھیل کی کھیل کے دوروں کی کھیل کی کھیل کی کھیل کے دوروں کی کھیل کی کھیل کے دوروں کی کھیل کے دوروں کی کھیل کے دوروں کی کھیل کی کھیل کے دوروں کی کھیل کی کھیل کی کھیل کے دوروں کا کھیل کی کھیل کے دوروں کیا کی کھیل کی کھیل کے دوروں کی کھیل کے دوروں کی کھیل کی کھیل کی کھیل کے دوروں کی کھیل کے دوروں کی کھیل کی کھیل کے دوروں کی کھیل کے دوروں کی کھیل کی کھیل کی کھیل کی کھیل کے دوروں کی کھیل کی کھیل کے دوروں کی کھیل کی کھیل کے دوروں کی کھیل کے دوروں کی کھیل کے دوروں کی کھیل کی کھیل کے دوروں کی کھیل کے دوروں کی کھیل کے دوروں کی کھیل کی کھیل کے دوروں کی کھیل کے دوروں کی کھیل کے دوروں کی کھیل کے دوروں کی کھیل کے دوروں کی کھیل

مِانْی ہے ، عام انسانی فطرت کے مطابق مانسا پرطے گا۔اگر

انسانی نوع کوعام کارتنات میں اس طرح کم کردیا جاتے

کہ بہ اُس بڑی سٹین کا ایک خادم میرزہ ہے، نوانسان این علی مہنی فرض نہیں کرسکتا۔ اس نظریتے کے مطابق

به بان ترکیب منبی بیشن کرانسان این عمل خود بیدا به بات ترکیب منبی بیشن کرانسان این عمل خود بیدا

لم تلب اس ليزائد أس الن المنتبي من اكل مورير المتربي من المنتبي من المنافي وع كل كاينات كاليك تجنب

بعريمي است ابك قسم كالمستقل وجود ماصل ب -انسان كي

موجودہ فرمنیست اسی باست پر موفرف سے اور انسیاراسی کی لنبلیم دبیتے آئے ہیں +

انبیار کے مفابل میں طبیعات

سے عالم ہیں جوانسانی مسنی کو ایک برطی مادی سنین کا ایک معمولی پر اس می خالفنت کرنے دہنے ہیں کہ انسان کی جُرا کا نہ مستی ہے۔ اور وہ اپنے عملوں کا مالک ہے انسان جو کا مرزائے ہے وہ اسے تمام ما دسے کی قوتوں کے نام لگا دیتے ہیں۔ لیکن اس تمام شین ہیں سے جو صقد مہنے انسانی و حصد میبدا ہوتا رہنا ہے۔ اُس کا صاب بدی حق تنہا و حصد بیبدا ہوتا رہنا ہے۔ اُس کا صاب بدی حق تنہا

انسانی نوع کو دبینے کوراصی شہیں ہوتے۔ اس میں شکنیں کہ مادے میں ج تبدیلیاں مورسی ہیں اُن میں ایک کڑی کسل کی بھی بڑتی ہے۔ دواس کڑی کومستقل نظرمے نہیں دیکھنے ان کے سامنے جو چند دن کی مادی زندگی ہے ہی إنسان کے لئے دل خوش کرنے کا سامان رکھنی ہے۔اس و نبیا وی زندگی میں دو ایک علیجدہ احتماعی حالت پیدا کرلیتا ہے۔ اور کائنات کے دوسرے اساب سے مقابلہ کرناہے کہیں أننين اينه مالخت كرلينات كسين شكست كهاجا مات ، س دقت اس كى فتح وشكست كيمستك يرغور نهبين موريا -نقط به دیکھناہے کہ وہ اس دنیا دی زندگی میں ایک تقلل پیداکرلیتا ہے۔ یعنی وہ اپنے آپ کو کا تبات کے اسباب کے ماتحت مجبوراور کم ورسمجھ کوتیار نہیں ہوتا بلکشکست کھانے کے بعد بھی فتح حاصل کرنے اور اُن اسباب کو اپنے فابومیں لانے کے لئے آگے بڑھتاہے یہ

اس کے بعداس بات برخورکر نا جائے کہ انسانی دماغ یس جوکبھیت بیدا ہوتی کیا بہاس مادی سلسلے کی ایک عارضی نمایش ہے کہ وہ اپنے آپ کومستقل سمجھنا ہے۔ ورشہ حقیقت ہیں وہ سنقل ہے نہیں رکھنا ؟ یا جی مادی قوق ں نے اس کے پیداکرنے میں حصد لیا ہے اُن کا طبعی تفاضا تھا کہ یہ است پیداکرنے میں حصد لیا ہے اگر یہ دو سراخیال بجی مان لیا جائے قرائبیا سکے تابع حکما ساور ماڈسے برخور کرنے والے اعلا عقامندوں کے درمیان اس ہارے میں جواختلاف نظر آتا ہے وہ نقط لفظی اختلاف ہوگا۔ اصل میں اُن کے درمیا کوئی اختلاف نہیں ہے ۔

ہم نے اس جگہ اس سے کا ابتدائی حصد بیان کیا ہے شاہ اسماعیل شہریڈ کی عَبُنقات میں اسے پورے طور بہر سمجھا دیا گیا ہے۔ السّر نے چاہا توہم مجمی صرورت کے مطابق نزجے میں اُس کا ذکر کر سے رہیں گے ا

انسانی زندگی کے لیے سلسلے میں انسان کوجی فدرجزاوی ا رعملوں کے نتیجی سے واسط میٹنا ہے وہ اگر جبر انگسنت ہیں ۔لیکن انہیں دو قاعدوں میں لایا جاسکتاہے:۔

(۱) انسانی نفس کافیصلہ انسانی نفس کی ملکی فوتیں دمثلاً عقل فی مسلم کرنی ہیں دمثلاً عقل فی مسلم کرنی ہیں دمثلاً عقل کا م جوبرط ہے مسئت سے کیا گیا ہے۔ اُن کا بع برطی مشقت سے حاصل کیا گیا ہے۔ ہمارے خلاف ہے۔ اُن کا بع فیصلہ انسان کے اندر حسرت اور افسوس بیداکر دبتا ہے اور در دی شکل ہیں محسوس ہونے گذا ہے کیمی کھی اس فیصلے ہیں زیادہ قوت نا

رمة في هيه الوأسه على البياس من البيه واقعات وكماني دبين بس-ين سنة است وروبهنيتاست يا وه تربين اوريه عرق في محسوس كرنا سنه باأست وهكى منى سي مجيى به احساس اننا دور دار بوناسي كه البيي ہي بانيں جا گئے ہيں دکھائی ديتی ہيں کبھی النسان کی ملکی قوت اتنی نبیر ہونی سبے کہ اُس کی طاقت کے مطابق اسے مخالفت کا الهام بهذا الم الله عالن بين أسس فرنت نظر الما لكن بين وه أن س السي بانس كرية بس جن است است علطي يرصروا اكرويا والاست اس الهاميرين كونيّ الوُّكُصا فاعده نهين سِرْنا جايّا بلك بيرانسان كاطبعي انتا مناست كديب اكساكام أس ك التعنروري بولوأس ورثانو ك وربيع مسه علم ديا جاست بنشط بارس كي مكي أوسف أن سسه على الله المسكني بعد جِنا لَجْ قَرْ أَنْ تَكْلِيم لَى اسَ أبيت بين بَلِي هُنُ كُسُبُ سَيِّنَاتُهُ ۚ وَكَمَاطَنِيهِ مُعَلِّينًا أَنْ فَأُولِيَّكُ وَلِيَّكَ وَصَعَابُ النَّاسِ هُمُ رفيته أخال أوك ران بولوك مركري اورخط النبي مطرف سأهير أور الك دورج مين جائيس كالعدواس مين مينت ربين كيك مين اسى كالمون المراسة

رم الاراعلي كي فترض الدينيج درسمي كي فرشتون (علا-اعلي كرباس الساني

مل سوندة بقره: ١٨

(۱۲) کردوں کا چھی

لفس کی اجھی اوربگری حالنوں ادرا جیھے اور *بئیسے عم*لوں اور*ضُل*فنوں کا مجم^{وم} جمع بهزار متابع- وه فرشف ابنی بوری طافت اور سملت کے ساتھ دعا كينف رسنة بي كدفلان فلال لوكون كواجنهول سف اليقي كام سكت مين نعمت ادر کامیابی دی جلست - اور خلال قلال لوگوں کو رجنموں سنے برے المركة بين) عذاب دباجات بينا بجدان كي دُعابتين فبول مدني بين توانسانوں کی ان جاعنوں بران فرشنوں کی ہمنوں کا انزبرٹی کے۔۔۔ اور جس طرح إن فرشتوں كے درياج سے الله لغالم كى طرف سے انسانوں کی صرورت کے مطابق علم نا زل ہم ناسے اسی طرح ان فرشقند ل کی دُعاوَّل کی وجہسے انٹرنغالے کی طرف سے بیٹ رمیر گی بانا ہیند بیرگی الزل بونى بيرجن كالتبجرب موالب كراس عاعت بين تكليف دبينه واليه بإرا حنت بهنجات والسه وافعات بليتي المناكنة بس اب فرشنے انہیں دھ کانے نظر آنے ہیں یا وہ اُن بی خوشی پیلا كرينيين ليمي البسا موتاسب كدانساني نفس الاراعلي سك انثر سے الشرنعالے کی اراضگی کو شدرت سے محسوس کرنا ہے تواس برغتی حصاحانی سے بابیاری کی سی حالسنہ پیدا ہوجانی ہے ۔ تهمى البسابوناسيكأن أوينجه درج كمه فرشتق كافطق فبصديفروزا كفرفراكي انرناب وطبيعيت كمر وربيلومثلاً فواحار كمر ورنبيالات أن سيم إنز ليبندس جناك شخطے درجے کے فرشنوں باانسانوں کے دلوں میں خدیجود بنیالات آنے کی نہیں گئے۔ فلال

شخص کے ساتھ اچھاسلوک کیا جائے اور فلال کے ساتھ ٹراسلوک کیا جاتے ہ فرشتون كامفا م نظام عالمين أكبهي تبعي ابسام وناسب كدالس وافح بین آنے ہیں جن سے کسی خص کو آرام یا دُکھ مہنچا نا ہوناہے صا صاف بات توبيد كونوع السانى براللد تعالى كى خاص مرمانى ے جواس وفت سے جب اس نے اسمانوں اور زمین کوسدا کیا۔اُس مہرمانی کا لازم نتیجہ ہے کہ انسانوں کو بوتھی نہ حجوڑ وہا جائے ا درج کام وہ کریں اُس کے متعلق اُن سے بوجھا جائے کہ برٹرا کام كبون كيا اورج اجتماكا مكرس أس كا أنهيس اجتمالدلد وباجات لَبَيْنِ اللّٰهِ تَعَالِكَ بِيكُسِ طُرِح كُرِنَاهِ ؟ اس كَى اصل حقيفت مجمنًا اسان نہیں ہے۔ اس لیے ہم نے بمسئلہ فرشتوں کے واسطے سے حل كباب يعنى مم في السابون طام كباكم اجتماكام كرف والون کو فرِشنوں کی اجھی دُعادَں سے آرام بہنجناہے اور ٹرکے کام کرنے والوں کو فرنستوں کی برڈعاؤں سنے کلیفٹ پہنچنی سے۔ اور ہرہم۔ فَرَآنِ حَكِيم كَى اس آبيت سے ليا ہے اورات الَّانِ ثِبْنَ كَفَنْ وَا وَمُ وَهِ مَرْكُفَيًّا لِنَّ ٱولِيَاتَ عَلِيَهِمِ مَلْعُنَدٌّ اللَّهِ وَالْمَلْعَكَةِ وَالنَّاسِ رِّجْمَعِينَ 'خَالِدِ بَنَ فِي الْرِيْخُفَّاتُ مُنْكُثُمُ مُ الْعَذَابُ وَلَا مَدُو يُعْظُمُ وَكُن ربعي جن لوكون في قرآن حكيم كي تعليم ملت عد الكار كرويا اوراس اكار اوركفركي عالست مي مركة - أن ير الله نغاسك

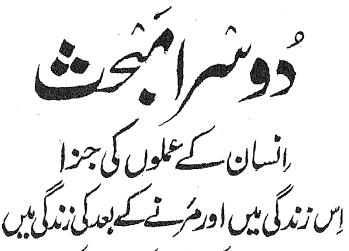
كالعنت؛ فرشتول اورسب انسالان كى لعنت رسبه گى-اوروه أس مالت. میں ہمیشہ ریس گے۔ نہ نوان کا عذاب ہلکا ہو گا اور نہ اُنہیں جہلٹ دیجا آگی ان دونوں فاعدوں کی جمع ان دونوں فاعدوں کے ملانے سے انسانی نفس کی استغداد اورکرموں کے مطابق بهرن سی عجبب عجب صورتیں بیب ا موجاتی ہیں۔ بیلے فاعد کے مطابق نفس النسانی براش کی ملکت کا انران عملوں اور خلفوں سرزیادہ انررکھنا ہے جوالسان کے نفس کو درست باخراب كرين بين - اس كاسب سے زيادہ الله وه نفس فنول کرنے ہیں جن میں ملکیت زیادہ صاف اور زور و اربعو - د و مسرے ۔ قاعدے بیں اُدینچے درجے کے فرشنتوں کا انران علوں اور ضُکفوں ہر زیادہ بیرٹرناسہے جن کا نعلتی سارے اجتماع النسانی سے ہویا انسافی نظام کے مجبوعے سے ہو مثلاً انسانی نوع کے فائڈسے کے خلاف ہو يا انساني نظام كوخراب كرين والابهو -الس كا انثر وه نفس زياه فيول كرينے ہيں جو لمکابشت ہيں كمر وراور سكتے ہوں .٠ ان دونوں فاعدوں کے اسر ان دونوں سببوں، بعنی انسان کی داتی ملكيت کو روکنے والی چیزیں اور اُوسیجے درجے کے فرشنوں کے انریکے ظ ہر رو نے میں بعض جیزی رکا وط بن جاتی ہیں-اس لے ان کا

له سوره بغره: ۱۱۱

اٹرایک وقت تک طاہر نہیں ہوتا۔ پہلے فاعدے کے انرکونیکنے والى جير النسان كى مكبيت كى كمر درى اور بهيميت كاروروالا موماس کہمی ہمیں اسنے زور کی ہوجانی ۔۔ے کہ انسان نراڈنگرین جالک ہے اس حالت ہیں وہ اُن کلیفوں کو محسوس نہیں کرنا جو مکیت سے خلاف کامرکرنے سے ہوتی ہیں ہجب انسان حیوانیٹ کےغلاف میں سے نکل آئے گا اور اُس کے اردگرد کے حالات سے اُس كى جيوانبت كوجو مدد پہنجنى سے ۔ وہ كھ استے كى اور مكتبت كے مینكارطا ہر ہوں كے نوآ ہسندا ہسند عذاب با آرام باتے كا * مشلاً ابكشخص اوجواني كے عالم من زند كى بسركر راماكى الس كى سرطسان كوئى حكم دينى ب سب ميس بي زياده نراكس نوجا ہی کا فایدہ سے لیکن وہ نوجان جانی کے جش میں مال کے حکم کی پیدا نہیں کرنا۔ اب اس کی ماں مرجانی ہے اور وہا غدبوالمصابرما با ہے۔ اوراس کے کیے جوانی کو پہنچتے ہیں -اُس کے نوجوان نیچے اب اُس کی اُسی طرح نا فرما فی کرنے میں حس طرح دہمیں ہیں بڑھیا ماں کی نافرمانی کیا کرزنا تھا۔ اِس سے آسے "كليف مونى ب- ادرأس كے دماغ برالسي حسرت اور شرندگى جِما جاتی ہے۔ کہ وہ اُس کاکوئی علاج نہیں کرسکتا۔ اب وہ ابنی ماں کے حکموں کی حکمت کو مجھنٹاہے۔اس فنم کے تجرب

انسانی زندگی بین بهت دفعه بین آندرست به اوروه به کرایسه
دوسرے فاعدے کوروکنے والی ایک چیزے اوروه به کرایسه
فدرتی اسباب بمع موجا بیس جاس کے خلاف موں اس وقت ان فلائی
اسباب کا حکم علیت ارمینا ہے۔ بہان کک کہ وہ وقت آجا تا ہے جو
الشرفعاء لئے ہاں فرشنوں کے فیصد کے چلانے کے مفرد کر کھا
الشرفعاء لئے ہاں فرشنوں کے فیصد کے چلانے کے مفرد کر کھا
ضما بعن قدرتی اسباب ابنا کا م کر چکتے ہیں اور اُن کی فرشنجہ ہوجاتی ۔
ما بعن قدرتی اسباب ابنا کا م کر چکتے ہیں اور اُن کی فرشنجہ ہوجاتی ۔
ما بعن قدرتی اسباب ابنا کا م کر چکتے ہیں اور اُن کی فرشنجہ ہوجاتی ۔
ما بعن قدرتی اسباب ابنا کا م کر چکتے ہیں اور اُن کی فرشنجہ ہوجاتی ۔
ما بعن قدرتی اسباب ابنا کا م کر چکتے ہیں اور اُن کی فرشنجہ ہوساتی ۔
ما کھر اُن اُن اُن اُن اُن کے گھر کی گوئی ہوساتی ہو تا تا اُن کے گھر کی تیکھ ہوساتی ۔
ما بہ قرجزا مل کر رہی ہے۔ اُس وقت وہ نہ ایک گھر ی تیکھ ہوساتی ۔
ماریک گھر کی آگے ہیں۔

ك سورة اعراف الم



[بیط مبحث میں بدو کھایا جائیکا ہے کدانسان جوکام کرناہے اس کا بنیج نکلنا صروری ہے۔ اس مبحث میں دکھایا جلتے گاکہ وہ بنیجد کن اصول کے مطابق کلناہے ، آ

وثباس وتسان كيماول كيزا

و نیامی انسان کی خوا کی در ایاده پر نیاده پر نیاده یوانی می در این می در این

اسان فی تطرفیتی کارتات بر زیاده پرسی جائی ہے اوه ایک حقیقت براسی کے مطابق فورکر نار بہنا ہے۔ پہلے اُس کی مگاہ کھوڑی می کارنات بربرطنی متی توده اپنی ذات کے متعلق اُس کی مقور ہے سے علم سے سوجنا تھا۔ پھراس کی معلومات کا دائرہ زیادہ چڑا ہوا تواس نے زیادہ تجربے اور علم کے ساتھ ایسٹم تعلق سوجنا مشروع کیا۔ یہ کھی صیحے ہے کہ اس ترتی کے مرد ورین انسان ایسٹے اندران سب قونوں کے مونے پانا ہے ہرد ورین انسان ایسٹے اندران سب قونوں کے مونے پانا ہے ہرد ورین انسان ایسٹے اندران سب قونوں کے مونے پانا ہے

جنیں اُس نے این سے باہر کی دُنیایں پالیاہے۔اس لنے بيتجمنا عاست كرانسان السلبي والي كاتنات (Macrocosm) كالكب تيموطاسا بنوبته + = (Microcosm) اس ونیا میں طرح طرح کے اسباب کی نا نیرسے طرح طرح کی چیزیں پیدا ہوتی رہتی ہیں۔ جیسے کبھی زمین کے کسی حصلے یں یانی نمیں برسنانو کال برطانا ہے ۔ اور نبانات میوانات اورانسان سب کی زندگی اجیرن ہوجاتی سنے بیمردوسرے میم میں صرورت کے مطابق بیند برل آ ہے تو سرقسم کی محلوفا سے کو برطینے کے لئے جس حس سامان کی صنرورت ہوتی ہے وہ ماجا ما ست ۔ انسان ول مگانے سکے وکال درمبرایی کے اسباب ایک مذنك جان ليناه كوايك شخص ايك راسية سع جيا اور دوسرا دوسرے راستے سے مگر دونوں ایک سی نتیجے ہر پہنچتے میں۔اسی طرح ایک انسان کے لئے ایک سے میں خوشی کے اسباب جمع مو جائے میں - ادر ودسرے وفت میں تکلیفیاور مصيبة نبيس برُّه و جاتي بين -اَگرانسان اپني اندر د ني بنا د ط کو اجنی طرح جانتا ہو تو وہ کھیا۔ مٹیک طور پراس ڈکھ ادایہ کھ کوسمجد سکتا ہے۔ بہاں تھی ہوسکتا ہے کہ ایک شخص ایک سمت سے چیلے اور دوسری سمت سے المکنادہ دولوں

ایک ہی جگہ پہنچ جابیں - ان باتوں کو ایک خاص نظر پر کھنے والی جامعت کے طربی برجیح طور پرجان لینااس و نہایں انسان کے عملوں کی جڑا معین کر لینا ہے۔ اس مصنف کا نظر پر معین کر لینا ہے۔ اس مصنف کا نظر پر معین کر لینا ہے۔ اس مصنف کا نظر پر معین کر انسان کی زندگی اس کی ملکیت اور بہمیت کی جواسیاب ہیں۔ اُن پر بہماں بحث نہیں ہے۔ ملکیت اور بہمیت کے جواسیاب ہیں۔ اُن پر کیاں بحث نہیں ہے۔ ملکیت اور بہمیت کی جنگ کے نظر پے کملائات کو نہیں تا انسان یا انسانوں کی ایک جاعت کو بہنے ہیں 'اسیاب معین کرنا اس محیث کی ایک جاعت کو بہنے ہیں 'اسیاب معین کرنا اس محیث کی ایک جاعت کو بہنے ہیں 'اسیاب معین کرنا اس محیث کی افلا صدیدے۔

قرآن علیم میں سے کہ مااک ایک کُون مُّصِبنیة فیک کسنیت آبید بلک کُرون مُّصِبنیة فیک کسنیت آبید بلک کُرون مُصبب اورالله تقال بهت می می می می اور الله تقال بهت می می می اورالله تقال بهت می می وج سے بہتی ہے اورالله تقال بهت می اورالله قال بهت می اورالله قال بهت می اورائی اورائی می اورائی می اورائی می اورائی می اورائی می اورائی اورائی اورائی می اورائی می اورائی می اورائی او

عه سوره شوری . س

(بعن جبر جيز کوکوئي قوم ايني ف چاہے اُمھاسکتی ہے جب و واس سی تعلیم سے بیبروائی ہوشنے

لگ جانی ہے توأس کی زند کی کا نظام بگر جانا ہے) ر به علیم ی سوریت نون بین خدانعالی ایک تمثیل می فرماناسه . فران علیم ی سوریت نون بین خدانعالی ایک تمثیل می فرماناسه

كهرجب باغ كم مالكون في صديّة دبيت كالراده بدل ليا تواتفا باغ كوآك لك كتي ١٠

ورن كيم كي اس آيت كي تفسير بين كدّوران تُنهُ وَامارَفْ ٱنْمُسَكُّمُ أَوْ يَخْفُونُ لَمَ يَحَاسِبُكُمُ بِهِ اللَّهُ (الرَّحِيجِ نَهَارِ السَّالُ الرَّحِيجِ نَهَارِ السَّالُ یں ہے است طا مرکر وباجھیائے دکھوالٹر تعالیٰ تم سے سب کا حد ك كا) اوراس أبيت كى نفسيريس كرمن أيعمل شروع كيزيد (وكوني بھی کوئی سائیرا کام کرنگ اس کا بدلہ آسسے صنرورد با جا سے گا) رسول کرئے صلع

المسورة ما تنه: ٢٩١

سك سوره القراء الممام شه سرده نسار : ۱۲۳

فراتے ہیں کہ اس حساب کے نتیجے کے طور پر اللہ تعسالے ایک بند ك وعذاب دينايه اس بين بخارا در حيو في يجر في تعليق بھی شامل ہیں۔ بہاں تک کدایک شفص کوئی چیز جبیب ہیں رکھی گھر بھول گیا بچمراس کی نلاش میں بریشان ہوا نو بہ پریشانی بھی آسی حساب بن كنى جائے كى كويا أسى ايك طرح كا عداب دس ويا كيا اس طرح بنده ابنے گناموں سے اس طرح باک ہوجا است جیسے سونا كمهالى سي كالت وقت صافت بوناك مكيت ادر رائين كانون إداخ رسي كالسال كى مكاية سن رعف بسنة ، اس كي ميوان يف ين جينية كي بعار في سرموني بي اوراس سيانيون عاست سياهد الكب بيوني بسبته - مكهبينيف كاب طهور اور هلبيع كي كعيبي نوطبتي موسنة مستحد مشروع ہونے ہیں۔ کیونکہ اس کے بعد جمیدت التیوائیت کوغذا سے مدّد زریں ملنی حس کا نتیجہ بیہ ہونا۔۔۔ که رشتہ رفتہ اس کی سب قرتین کھل جاتی ہیں اور انسان کے نفس میں مکتبت کا وحصر ہے وو پریشان کرنے والی مالنوں سے بجارینا ہے اُست بھوک، سيري ادر فضيب سے كوئى علاقد و (تعلق نهيس رستان اس وقت اس برعال فانس (مكبست كي دنبيا) ست زاكسا رسف لكناس و بيني انسان كى مكتبيت بيدار جو جاتى سبيدا در بهبيب نند كي سائفه الكرر كامرك سية أسيه موزتم بينجه عقدان فالملبه فالحسوس مهاسا

+ 5-65

اسی طرح انسان اختباری موت کے ذریعے سے بھی لینی الکیست کواس و نیا ہی میں بیدار کرسکتا ہے۔ چنانچہ کم کھانے کم سونے اور ملکیت کی ریا صنبیں اور شقیس کرنا رہے اور ملکیت کے خبیع رعالم فدس کی طوف ہیں ہوں لگائے سکھے تو بھی اُس پر ملکیت کی چند سندا عیں حکنے لگنی ہیں۔ لینی مرف کے بعد جو باتیں ملکیت کے خام ہونے لگنی ہیں۔ لینی مرف کے بعد جو باتیں ملکیت کے خام ہونے لگنی ہیں میں معلوم ہوں گی۔ وہ اب اِس زندگی ہی بین معلوم ہوں گی۔ وہ اب اِس زندگی ہی بین معلوم ہونے لگنی ہیں میں

بدن میں چار خلطیں (Hu Mours) موجود ہیں بعنی صفرات سووار -بلغماورخون -ان میں سے کوئی خلط النسان کے مزاج برغالب اجائے نواپنا خاص انردکھانی ہے)مثلاً اگر سودار غالب اجائے توانسان ریک شم کی حستگی ربدن کا توشنا معسوس كزناب أگر صفرار غالب آجائے توليے جيني محسوس ہونے لَكُني ہے۔ انسان خواب میں آگ کے سفعے دیکھنا ہے اور للغم کے غلیے سے سردی کی شکل میں مکلیف جسوس ہوتی ہے۔ اورانسان خواب میں بانی اور بروٹ د مکیفٹا ہے۔ ایسے سی حب ملیت ناطامبر ہوجاتی ہے تووہ انسان کے حواس میں حاص حاص شکلیں اور صورنیں ببداکرتی ہے۔اگرانسان اینے اندر اعلے درجے کی اکبزگی (نظافت) اورا دلترنغالے کے آگے عاجزی رخصورع) اوراسی قسم كى دوسرى ذمنى كىفىتنى جومكىيت كى دوسرى دمنى بييدا ياء، توبيداري باخواب بين أكن اورخوشي كي هاص شكلين ا فنباركرك أسع وكهانى دينى بين اوراكراس في ملكبت، یالیزگی اور النگرکے آگے عاجزی کے خلاف عادتیں ہیداکرلی بين-تُووبي عادتين اعتدال سيه مهني مهوتي كيفيتنول أيشكل بين دكفاني وييف لكني بس- اور البيد خواب آف لكف بي جنبي بعورتی اوردهمی محسوس موتی ہے۔ طکبت کے عالب آلے ایران ای مزاج برکسی فلط (HUMOUK) مشلاصفرار دفیرو کید فلید کو فلیدت کاظهود ایران فلید النان کے ذبین بین وہ حالت اورکیفیت کیول وہ شکل بیداکر دبنا ہے جو وہ کرنا ہے۔ بات بیب کرجن طرح کسی فلط بیداکر دبنا ہے جو وہ کرنا ہے۔ بات بیب کرجن طرح کسی فلط کے خلید سے اس کے مناسب نواب آنے ہیں بلک زیا وہ علیہ کے فلید کے وقت آئی کمھول ہیں اور دی آجاتی ہے اور سرچیز ذرو فلید کے وقت آئی میں دردی آجاتی سے جنانی جید فردو کی کیفیت کا حال ہے جنانی جید فردو کی کیفیت کا حال ہے جنانی جید فردوں کی کیفیت کا حال ہے جنانی جید فردوں کی کیفیت کا حال ہے جنانی جید فردوں کی کیفیت کا حال ہے جنانی جو انسان کے اندر تفصنب کا حدد و دوروں کی کیفیت کا حال ہے جنانی ہو اور میکن سانب کی کیلی ہی نظران کے اندر تفصنب کا حدد و دوروں کی کی کیلی ہی نظران کے اندر تفصنب کا حدد و دوروں کی کی کیلی ہی نظران کے وقی سانب کی کیلی ہی نظران کے حدد سے دوروں رہا ہو اور شخل سانب کی نگل ہی نظران کے حدد سے دوروں رہا ہو اور شخل سانب کی نگل ہی نظران کا سے جوڈس رہا ہو وہ دوروں کیا ہو وہ کیا گھوٹ کی سانب کی نگل ہی نظران کا سے جوڈس رہا ہو وہ دوروں کی کیا تھوٹ کی کیا ہو وہ کوٹ کیلی سانب کی نگل ہی نظران کا سے جوڈس رہا ہو وہ کیا گھوٹ کیا گھوٹ کیا ہو کیا ہو وہ کیا گھوٹ کیا ہو وہ کیا گھوٹ کیا ہو کہ کیا گھوٹ کی کیا گھوٹ کیا گھوٹ کیا گھوٹ کیا گھوٹ کیا ہو کیا گھوٹ کی کیا ہو کیا گھوٹ کی کھوٹ کیا گھوٹ کی

اسباب کے بیچے بلنی میں ان میں کا عدب کے طور بر یا در کھنی جاسمے کہ ان ایس السان کو جوجزا مگنی ہے وہ اس و نیا میں کام کرنے والے اسباب کے بیچے بلنی ہے بعتی اگر فدرت کے کارخالی میں کام کرنے درت کے کارخالی میں کام کرنے والے فاعدے اور فالون اُس سزاکے اسباب بیدارسے ہوتھیں ہیں تو دانوی رمنی ہے جوتھیں ان فاعدوں اور فاتونوں کو ایجی طرح سبھی لے اور کارنات بین کام کرنے والے کارلوں راسسباب کا بوسلسلہ جاری ہے اسے ایمی کرنے اسباب کا بوسلسلہ جاری ہے اسے ایمی کرنے اسباب کا بوسلسلہ جاری ہے ایس کام

طرح بہجان کے وہ اجھی طرح جان سکنا ہے کہ الدینعالی کئی فانول لی ك نوان والكو دنيا بى بى سرادى بغير بغير عبوانا است بإسرامين مجكى بهوتى سنه بإجزاكهمي نهيس ملني تذوه اسباب كالعل کے اُس سلسلے کی وجہ سے ہوتی ہے جس کے ماننون اسیعے اُونیا كاكارهاند ميل رياب تواب بول موكا كراكركسي السان في الجيمة كرم كي اور أن كے بدلے بين اسے انعام منا چاہدے يا بُسے کھے کتے اور اُن کے بدلے بیں اُسے سزامنی جانبے اللہ عاللہ أس كى اجازت نبين ديث نواس انعام ك بدلے بين دنيا بين اورا بھے کام کرنے کا موقعہ دیا جائے گا اورسزاکے بدلے بن اور برے کام کرنے کا موقعہ دیا جائے گا - اور جزا بانسزاأس سے حلی این حمیم کردی جائے گی ا البسيرى اگريه صورت بيدا بوجائے كه انسان سے نونيك لبكن اس مكليف بهنان والے اسياب جمع مو كت بين تواكر اسموقع بران اساب کی فوت کے عمل کو مجد دبر کے لیے روکا جاسکتا ہے تو اس کے اچھے کرموں کے بدانے ہیں اس کی صبیب كونال ديا جانام بالكرميدب بورك طوربر مل نهين سكني نو جس قدر حالات اجازت ویں اُس کی سعنی میں کمی کمر دی حاتی ہے۔ ہ اسى طرح اسباب توچا سبت بين كركسي تحص كوا نعام دبا جات كيكن

وہ تف بدکارسے قراس کی بدکاری کواس نعمت کے ہا سنے بن صرف کیا جائے گا۔ بعنی انعام کے اسباب کے خلاف جوہات پہا موکتی ہے، اُس کا عل یوں کیا جائے گا۔ کہ اُس کی برعملی کی سمزا کے طور پر اُسے آرام سے محروم کردیا جائے گا *

الرجالات البيلي موں كه وه اعمال كي مناسب ہيں جيسے كرد اچھے ہیں اور لعمت کہنچانے والے حالات بھی جمع ہو گئے ہیں اکرم ترے میں اور عذاب بہنچاتے والے حالات بھی موجود میں نو اُس صورت بين وه العامريا عناب مكل صورت بين ظاهر بهونا ، القاعد كالمنتنى كمي مي البي مورت بردا موجاتى ب كراساب كيليا میں کوئی نبدیل کرنا کا بنان دبرهانش کی صلحت کے خلاف ہونا ہے۔ اوران اسباب کے سلسلے کو فائم رکھنا صروری ہونا ہے۔ ادرانسان جو كام كريسيم بين أن كانطام زياده صروري نبين و ربعنی به صروری تبلس سونا که انسانوں کو اُن سلے کرموں کا محاصلای دیا جائے) توبدکار اومیوں کو بھی تقوری دیرے لئے نعمت دیے ی جاتی ہے۔ تاکہ اسباب کا تفاصلا پُرَ ا ہو۔ اور سک لوگوں کوتنگی کے اسباب بیداموجانے کی وجہ سے بظاہر ننگی میں ڈال دیا جانات ولكراسباب كأنفاصا بورام ويسكن اس ننگي سے بھي نبيك انسانوں کو فائدہ ہی پینچتاہے کران کی جمیمی فوت کی درستی ہونی رہتیہے اور

بدبان البیس مجمادی جاتی سے ندوہ اس برراضی موجاتے میں اس کی شال البی ہے جیسے کسی شخص کو کھوی وواکا فاریدہ سمجما دیا جائے ندوہ کراوی دواشوق سے بی لین اسے بہی کمی ہوئی حدیثوں کے یہی معنی ہیں :-

(۱) مُوْمَن کی مثال ہری ہمری گھینی کی طرح ہے۔ کہ ہوائیں اُسے
اُونچا نیچاکر تی رہتی ہیں کہ می لیما بھی دینی ہیں۔ کہ می سیدها کھواکرینی
ہیں۔ یہان کک کہ وہ مدّت پوری ہو جاتی ہے۔ حب نک اُسے اس وُنیا میں رہناہے۔ اور مثافی کی شال صنوبر کے درخت کی طرح ہے کہ کوئی ہلانے والی چیز اُسے ہلا نہیں سکتی بہان تک کہ وہ کیا ایک جراسے کھو جاتا ہے مہ

(۲) مسلمان کوکوئی تکلیف بہنجتی ہے، مرض سے ہو یاکسی اور سبب نوالٹر تعالے اس کے ذریعے سے اُس کی علطبال اس طرح گراد بنا ہے جعید بین جھرط بین درختوں کے بیتے جھرل جانے ہیں ہ

کہمی ایک افلیم (ملکوں کامجموعہ) ہوتی ہے کہ اُس پر شبطان کی حکومت قائم ہوجاتی ہے اور اُس کے تمام باسی ریاشندسے) حیوان ہن جانے ہیں ریعنی ان کا ملکی اختیار اور ضمیر غارتب ہوجاتا ہے اس لیے ان کی جزائیں ایک عرصے کے لئے پیچے ہط جاتی ہیں۔

(اوروه مجمعه لگنے ہیں کہ مہیں کوئی او جھنے والا نہیں ہے۔ بھر ریکا یک التندكى سرزاً نهيس البني ب ادربرباد موجات بين) قرآن حكيم كي اس این کا بین مطلب ہے۔ وَمَا اس سلنافی ضربین میں نبی الدائمنا اهلها بالباساء وانصاءلعالصيصحون وتعرب لنا مكان السبيئة الحسنة حتى عفوا وقالوا فدرمس اباءسا الضماء والسماء فاخذناهم بغننة وهمل يشعرون ولوان اهل القترائ إمنووا تفولفنينا عليصد بركابت من السام والايراص وككن كذبوا فاخذ ناهمه يماكانو بكسبون إيني کوئی سوسارنٹی البہی نہیں جس ہیں ہم نے کوئی نبی نہ بھیجا ہوا ور بھیرہم سنے ان لوگوں کی سنگی اور محلیف سے بکٹر دھکٹر نہ کی ہو تاکہ وہ لوگ ہمار سے مکموں کے آگے جھکنا سنروع کر دیں۔ بھرہم ننگی کو آرام سے بدل دینے ہیں آنو وہ اس تکلیدے کو بھول جانتے ہیں اور کھنے لگتے ہیں کہ سمارے باب دادا کوئی منگی اور آرام مہنجتا رہاہے (بینی یہ فدرتی اسباب کا نتیجہ ہے جیسے النسان کے کرروں سے کوئی علاقہ نہیں) بجر ہم انہیں الیبی حالمت میں پکٹہ لين مين كرده كي سمجه اي مبين سكنة الربه كاوّل واله لوك ربين مختلف سوساتیٹیاں) بات مان جائیں اورانصا ٹ کے فانون کی پیروی کرنے گلیں تواکن سر آسمان اورزمین کی برکتوں کے دروازے کھول دیتے ہیں۔ لیکن جب اُنہوں نے جھٹلایا نونتہج بیہ ہواکہ ہمنے انہ بب ان کے کیسوں کے

ہدلے پراچی *طرح سے بکڑ*لیا]

ربار الرائد الماسيك و نبياس جزا وبن كمستك كى مثال الببي ب جيد ابك مسردار دوسرت كامم بي مصروف مرد اورا بين لوكرول كوجزا ديين بربوري توجه ندد سيسك (گوضمني طور برس قدرموقعه

آ أَمَا الله بين مسرادى جاتى رسى) جب قياست كادن آئے گااؤ يدونها وي نظام حتم مو جائے گا تواليبي حالت موجائے گی جيسے

وہ دوسرے کا سول سے فارغ موکر جزاد بنے کی طرف متوجہ وگا۔ (اس لئے تماس کاموں کی جزاجہ باقی رہ گئی تھی بُوری کردی جائیگی۔

قران کیم کی اس اس بین بین اسی طرف اشاره سے ، سنفرغ لکم ایتا الثقلان ربینی اس انسانون ادر جِنّوں کی جماعتق ایم

عنقریب نہارے لئے فارغ ہوجائیں گے)

وُنیا میں جوجوا ملتی ہے ا**س کی کئی صدرتیں ہیں ہے۔** (۱) انسان کے ول میں ٹوشی اور اطبینان یا ریج اور پیشانی

(۱) ہلسان سے دل ہیں عوصی اور اسپیار پرازردی جانی گفتھ +

دا) اس کے بدن میں کرتی تبدیلی بدا کروی جاتی ہے جیسے عم

له سوره اعراف : ۲۹۵٬۹۵٬۹۳۳ که سوره الرکن : ۱س اورخوف سے لوئی بیاری لگ جائے۔ جیسے آنحصرن صلع نبرت اسے پہلے ننگ ہوجانے کی وجہسے ہوش ہوگر گربر ہے سے اسے بہوش ہوگر گربر ہے سے اسے بہوش ہوگر گربر ہے سے دس اللہ اولاد میں تکلیف یا آرام بیرا کردیا۔

جا تا ہے۔

(۷۷) لوگوں اور فرشنوں مبکہ جانوروں کو الہام کیا جانا ہے کہ اس سے اچھایا مبرا سلوک کریں ،

(۵) الهام با احاله (حالات کے بدلنے) کے ذریعے سے کسی احجی حالت کے فربیب کر دیا جاتا ہے بائری حالت کے قربیب کر دیا جاتا ہے ۔ قربیب بہنچا دیا جاتا ہے ، •

جوشخص اس مستلے کو جانتا ہم نے اس باب بیں لکھاہے سمجھ لے گا اور ہر بات کو اُس کے معیک موقعے برر کھے گا وہ بہت سی مشکلوں سے نے جائے گا۔ جیسے ایک حدیث میں تو

کے بیت اللہ (فاندکعب) کی مرمت کے زمانے میں جب آب الجی ہی اللہ نہیں بنائے سیت اللہ فائد کے بدن پر فرست بین سریک کے بدن پر صوف ایک چا در متنی اور پیم مرمت میں سریک کے بدن پر صوف ایک چا در متنی اور پیم مرست کندھے جیسل کے تقے۔ مردوں کا نشکا ہونا اس زمانے میں عربوں میں عیب شہما جاتا متنا حضرت عباس نے آپ کو مشورہ دیا کہ چام اگا کہ کندھوں پر رکھ لیس تاکہ کندھے بیموش ہوکہ گریم لیس تاکہ کندھے بیموش ہوکہ گریم لیس تاکہ کندھے بیموش ہوکہ گریم لیس تاکہ کا کندھے بیموش ہوکہ گریم لیس کا کہ کندھے بیموش ہوکہ گریم لیس کا کہ کندھے بیموش ہوکہ گریم لیس کا کہ کہ کا کہ کہ کا کہ کی کہ کا کہ کا

آ آہے کہ نیکی رزق کی زیا دنی کا سبب ہے۔ اور بدکاری رزق
میں نعفمان پہنچاتی ہے۔ اور دوسری حدیث میں آ اہے کہ بدکار
لوگوں کو نیکیوں کا بدلہ وُ نیا میں جلدی پہنچا دیا جا تاہے۔ اور ایک
اور حدیث میں آ آہے کہ انسانوں میں زیادہ تکلیف اُس آدمی کو
پہنچنی ہے ہے ہے زیادہ نزو بکی اور بزرگی حاصل ہو، لیعنی جسب
سے اچھا ہو۔ بچر اسی طرح درجہ وار کم ہوتی جاتی ہے۔ اس طرح
کی اور بدت سی حدیث ہیں الگرچہ دیکھنے میں یہ حدیث ایک
دوسرے کے خلاف نظراتی ہیں۔ لیکن وَ نیا میں کرموں کا بچل طف
کی جو فاعدے ہم نے اُوپر بیان کے ہیں اُنہیں سامنے دکھ کر
ان حدیث اسیاب کے نظام کے سی نہ تو رہو جائے گا اور
ہراکی حدیث اسیاب کے نظام کے سی نہ سی پہلوکو ظاہر کرکہ تی
نظرات گی) یا تی الٹ بہت جانتا ہے ۔ اور ان کا اختلاف میں پہلوکو ظاہر کرکہ تی
نظرات گی) یا تی الٹ بہت جانتا ہے ۔ او

راه) الموالي الموالي الموالي الموالي الموالي الموالية الم



(۱) کیمیا دی مرکبات (Chemical Compounds)

ان میں دو چیر دن کے ملنے سے نتی خاصیتوں دالی نبیسری
چیر بیدا ہوجاتی ہے جس کی خاصیتیں مرکب کے اجزا کی
خاصیتوں سے الگ ہوتی ہیں جیبے کہ تلے کے جلنے سے دلکھ
پیدا ہوجاتی ہے +

(۱) امتراجی باخبرکیمیاوی مرتبات (Mixtures)

ان میں دو چیزوں کے اللے سے کوئی نئی خامبتنوں والی چیز پیدا نہیں ہوتی۔ بلکہ ان چیزوں کے مطنے سے جوچیز ببیدا ہوتی ہے۔ اُس کی خاصبتیں وہی ہوتی ہیں جہاں کے اجما بیں پہلے ہی سے موجود تقیس، جیسے پانی اور کھانڈ کے ملنے

عشربت بن جانا ٢٠

رجت درج صورت كرج بن أمكك س رسب عليده علیم متازموجایس اگر رکساوی مرک درون درج کاب تواش كي اخرى صورت كي نوصورتين اور موجاني جاستين يو مادے محطور برکام کررہی ہیں -ابک علیم کے ول کا اطبینان اس وقت بوتات جب وہ مصورات كنواص ميك طرح الك الك كرليتاب أساس سيحث نبيس مونى كدبي فواص كمان (NATURE) آئے ہیں۔ وہ اس کے لتے سیر طبيعت بااس فتم كاكوتي موثاس الفطاستعال لرك اين عينات كويهان حتم كروبتا جد كيرأس ايك زياده أو پي علم بي بحث ہوتی ہے کطبیعت سے پنواص بیاکوں ہوئے ان کیا علت س ال کامت علی و سے بمکن طبیعات (Physics) كى تحت كاس درج يى دونون دون كوملانا نهيس جاست طبیعات کے برانے عالموں کا یہ انا ہوا نظریہ تھاکہ بیکا بنات اند: جند (Elements) كى تعرف بركى جاتى سے كراس كى آكے عليان نہ ہوسكے ير نظرية

ته كل كالحقيقات كم مطابق بظاهر مست بي ثابل احترامن نظرانا ب كيوند يعضر اليسيس كرانسان تعرفيى محنت سے النیس تفنیم کرسکتاہے۔ تواس سے مقلوم ہوتا ب كران لوكون كامطلب نقط برتها كمجد عام مفرد جيزي ج عام لوگوں کومسوس ہوتی ہیں۔ان پر مبنیاد رکھی جاتے۔ ہیر چيري (آگ - پاني مني - بوا)" اگريد آڪ جل کر الطف پر عنصرتابت نهون- بلكه خود مركبات بهون- نوب أن طلب کے مخالف کوئی ہات نہیں ہے۔ وہ اس کا انکار سنبي كرنے - أنهوں نے عام ذمنين كوخطاب كرنے كے لئے ایک سطے فرمن کر لی ہے۔ اُس کی ایک شال ریاصی میں متی ہے رباضی کی عام بحثوں میں بربات فرص کرلی گئی ہے۔ کیم ایک چركولقط كم سكتين عب سي اكسيدها خطكينيك میں-ایک یوراگول دائر، بناسکتے ہیں-اگر بخوں کے (Postulates) معمال کے داسطے اصول موضوعہ رماصني من ابنداء أصول قرار ند ديسة جائين . تورياضي مستلون كالبحنان الباين مشكل موجات كالماسك دوس فنونس ماكرميله بناسه كرنقط فرص كرنا قرب قريب تا بناب اكسدها خطك فيلينا مكن نيس ب أيسبى

ایک فاص دائرہ بنانے میں بہت اُدری نیج ساسنے رہی ہے۔
اسی طرح ہماری رائے برہے کہ ان چاری ناصر کی عصر فرص کرلینا چاہے ۔ اس کا برطلب نہیں کر خیفت آی عضر ہیں، آئ سے یہ فائرہ ہوگا کہ طبیعیات کی برانی تحقیقات کا سلسلہ افتی تحقیقات کے سلسلے سے بن جلتے گا ہ

میلفطبیعیات کے عالموں نے عناصر سے اُور جو تیا (لوہا - قانبا وفیرہ) کا درج فرض کیا ہے ۔ عناصر کے بعدیہ بہلی کمییادی صورت ہے ۔ اس کے بعد نبانات ہیں ریبنی برط صفے والمے ورخت وغیرہ) اس کے بعد نبرسرادوراً نہوں نے جوانات کا بنایا ہے ۔ اور اس کے بعدج تفادورانیا نبیت کو بنایا ہے ۔

اوسی و نیای نقیم این این این این این این این اور انسان این این اور انسان کی صورتوں کے لئے سواری (Vahicle) (باده) مخصوص بوتا ہے۔ جو دوسری صورت کے لئے اوے کا کام نهیں دے سکتا۔ اسی طرح یہ بات یا در کھنے کے قابل ہے۔ کو اگر جنظا ہر میں ان چارصورتوں (معدنیات نباتات جو انات ادرانسان) میں نبی برایک کا ایسا اول درجے کا کمال ہے جو دوسرول میں نبیں بایا جا ایسا اول درجے کا کمال ہے جو دوسرول میں نبیں بایا جا ایسا درائسک باریک با

اجزاكر دينة عاتبن اورأنبين مختلف طريفون يستمركب كرنامشروع كما جائے جيسے كسى بين ايك عنصر برساويا جائے۔ اوركسي بين وول لرط حا دیا جائے تماس سے (۱) ایسے مرکب شناتی ببیا ہوں گے جن کے دو دو جزای - جیسے بحال (جربانی اوراگ معینی بن بغیار" رجمتی اور بهواس بنتاین دهوان اورشمتی ربعنی بانی سے بھیگی م و لي اورزيين بل جوني موتي - اوراك كي جنگاري اور شعله ايدو دو اجزا کے ہیں) (۲) ایسے ثلاثی مرکب بیدا ہوں گئے جن کے تین بھ اجزا میں نظیم میرکر دومتی بالی کے آوپر کی سبزی با کافی وغیرو رس ریاعی مرکبات ہوں کے جن کے اجراجا رجیزی ہول گی۔ ان کی شاليس بعى اسى طرح كى لمين كى جن كامم أوبد وكركر شيك من النسب قىم كے مركبات كے جو خواص ہیں وہ اجرا كے خواص كے محموع سے بيدا شون بين ان مين كوني اور جيز برهني نبين ہے [يني فيريا وي مركبات بي أن كانام كارتنات البق "ب العني اس فضاري بي سرامونے والی صرب + معدنيت اس كے بعد كمياوى مركبات ميں سے يملا درج معدنيت كا آنا المعدنين غيركياوي مركبات سعترتي فاكر بيداموتي ا رىنى عنصرىينىك نزقى بوتى بى ئۇمادەمى سى كىلىمدىلىت ك شكل افننباركزناب) اوراسين اياب نوع كي فاصينيس بائي ماتي ہیں۔اور کھروہ فاصبتین محفوظ رہی ہیں۔ [بعنی اپنے غیر کہا اوی مرکبات
سے جب اس میں اِلیسی طافت آجاتی ہے۔ جو اسے لوا بناوہتی ہے۔ تو
اب کو ما ہونے "کو اُس کی نوعی صورت کہا جائے گا بہی معذبین ہے
اور جو احزار ہیں۔ وہ اُس کا ما دہ بینی سواری رہیں گے۔ یہ نزکیبی صورت
جس طرح نتے خواص بب اکرتی ہے۔ وبلسے ہی اُلی خواص کو تحفوظ ہی
رکھتی ہے۔ جنا نے لوہ جا اس کہ بیں پایا جائے گا اُس کے خواص مکسل
ہوں سے ۔ جنا نے لوہ جا اس کہ بین مہوگی۔ نوان خواص کو بب اکرنے اور اس میں تبدیلی نہیں مہوگی۔ نوان خواص کو بب اکرنے اور اس میں تبدیلی نہیں مہوگی۔ نوان خواص کو بب اکرنے اور اس میں تبدیلی نہیں مہوگی۔ نوان خواص کو بب اکرنے اور اس میں تبدیلی نہیں موگی۔ نوان خواص کو بب اکرنے اور اس کی خواص کو با کرنے داور اس میں تبدیلی نہیں کا نام حید بر برتیت (لوہا ہی) یا

معدنیت موگاید برطنے والے اجسام اس کے بعد نہ فی کرتے ہوئے کہیا وی مرکبات کی
نئی صورت ظاہر مردئی۔ جسے نا موبت کنتے ہیں بعنی برطیعت والی طاقت
بیب بنے بنا تے مزاج والے جسم کے ذریعے سے کام کم تی
ہے۔ اور عنا صراور کا تناست البح (فضل) کی فر توں کو اپنے رنگ بس
د طال لیتی ہے۔ اس کا نتیجہ بہ ہونا ہے کہ ایک خاص قیم کا کمال عملاً
پیدا ہوجانا ہے جوجسانی فو بنی اس نامویت سے بہلے ظاہر نہیں
کرسکتیں نا

حیوانیت اس کے بعد حیوانب کا دور آیا ہے۔ تووہ ہوائی رُوح کوسس میں غذا ہضم کرنے اور بڑھانے کی قو نیں موجود تقبیں اپنی سوار بنالیتی ہے۔ اور اس کے طول وعرض بین حق اور ارادے کے فیلے سے کام کرتی ہے۔ وہ کہ بین نوکوئی مفید چیز صاصل کرنے کی کوشش کرتی ہے اور کہ بین کسی نقصان دبینے والی چیز سے بھاگنے کی کوشش کرنی ہے۔ اپنے نفع اور ادادہ آگیا ہے۔ اپنے نفع اور نفع ماں کی تفوزی مجمعی آگئی ہے ، ا

انسائیت اس کے بعدانسا نبت آئی ہے۔ یہ روح مواتی بالسے کو جوجوانی بدن میں تصرف کرری تنی ہے۔ اپنی سواری بتالیتی ہے۔ اوراپنی نوج اُن افلاقی قوتوں کی طرف کرتی ہے۔ جوکسی کام کے لئے کھوا ہونے (انبعاث) باکسی کام سے بیچے ہفنے (انخنامس) کی قوتوں کے مرکز ہیں۔ وہ ان افلاق کو نہایت خوبصورت بنائی ہے ان کی سیاست کو خوب چلائی ہے۔ اوران کو اُدیر (حظیر ق الفدس) سے آنے والی جیروں کی جلوہ گاہ بناد ہتی ہے ۔

ایک شینه کاداله اس اس مرت در مرکب صور توں بی اگرچ سرسری نظر
سے استنباہ رشب ہوناہے (کرسارے کا مرانسا نبیت کررہی ہے)
لیکن باریک نظرسے دیکھا جائے۔ تؤمعلوم ہوگا کہ ہر نمیج کے آثار
الگ طور براس نبیع سے ملکے ہوئے ہیں۔ اور ہرایک صورت الگ فرق
سے کام لیے دہی ہے [جنائج حبوانیت کے کام مسرانجام دینے کئے
حبوانیت انسا نیست کے بنیچا سی طرح جسم میں موجود ہے۔ جب

انسانی وجد دے باہر جیوانیت باتی جاتی ہے۔ اور نامویت کے کام سرانجام دینے کے لئے جوانیت کے نیجے قرّت نامی ابنی اصلی شان میں موجد ہوتی ہے۔ اس طرح معدنیت اور کھر ہر سرحنصر کی قرّت کا خیال کرلینا چا ہے ؟ یہ توظا ہرہے کہ ہرصورت کے لئے ایک مادہ ہونا چا ہے جس بہوہ صورت تائم ہوسکے۔ اور مادے کا اس صورت کی لیے مان اور موزوں ہونا بھی صروری ہے۔ اس کا اس صورت کی مثال الیسی ہے جیسے موم کا ایک انسان بنالیا جائے۔ تو یہ انسانی صورت موم کے بغیرادر اس سے علیمہ نہیں جائے۔ تو یہ انسانی صورت موم کے بغیرادر اس سے علیمہ نہیں می جو تحق مادے کو بالکل محبور میں نظمتیہ کہاجاتا ہے کہ انسان کا محصوص نفس (جے عام مطلل میں نفس نطقیہ کہاجاتا ہے) موت کے وقت مادے کو بالکل محبور دیتا ہے۔ وہ غلطی کرنا ہے (بعنی صورت کا مادے کے بغیر موجود ہونا ہمکن ہے) ۔

نفن انسان کے دومادے مالی نفس انسانی کے لیے (دومادے ہیں)؛۔

(ا) جس سے اس کا سیدھا (DIR Ec T) تعلق ہے۔

اور بحصيم رورح مواتى يانسمه كيفيس به

رم) بالواسط (INDIRECT) بعنى الساني حيم س

انسانی روح کا تعلق براوراست منیں ہے ، اسانی روح کا تعلق براوراست منیں ہے ، اسان مرتاہے توبیدنین کامادہ رامنی انسان

کا بدن اس سے حین جانا ہے۔ اور اس کے حین جانے سے اُس کے فض کو کوئی لفضان نہیں ہنچنا۔ اور کفس لطقیہ اُس کے اس کے اس کے اس کے اس کا میں اور جوائی کے ما دے ہرائی سواری قائم دکھنا ہے ۔ اِس کی مثال البنی ہوجاتی ہے۔ جیسے ایک ماہر وشاری جی کھنے کا مشوق ہواگرانس کے بائد کا ملے دبیتے جائیں تواس میں کھنے کی مہال ولیری بی قائم رہتی ہے۔ ا

(۱) دوسری شال اس خص کی ہے جو چلنے کا شوقین ہو جب اس میں جائیں ہو جب اس میں چلنے کی حمارت اس میں چلنے کی حمارت رہتی ہو ہے ہو اس میں چلنے کی حمارت رہتی ہو ۔

رمان مبسری مثال اس منف اور دیکھنے والے النسان کی ہے جے اندھا اور بہرا کر دیا گیا ہو۔ انسان بعن کام السے کرنا ہے۔ اور بن

مل بعن بادشا مون نے اپنے خاص منشیوں سے نارون ہو کران کے انتخالت اس نارون ہو کران کے انتخالت کردیا ۔ اُن کے منعلق اسلامی ناریخ میں ذکر آ ناہے کہ وہ قلم کو اپنے قند سے با ندھ لینے منفظ اور شاہی فرمان اس خوتصورتی سے کھتے سے جس طرح یا تھ کھٹے سے پہلے کھتے سے بہلے اس خوتسنو بیس رکا تنب) سے بہی بات پیش میں بات بیش میں بیش میں بات بیش

ه ا) موت كي تغنيقت

اخلاق ایسے حاصل کرنا ہے۔ جوائس کے دل کی اپنی خوام ش ہوئی ہے اب اگراسے اپنے حال برجھ وڑ دباعاتے وہ صروریہ کام کر نگا۔ اوراکن کے خلات كبي تمبر كريسك كا-اور لعص كام اور لعص اخلاق البي الفيات ہیں جنہیں انسان اپنے ساتھیوں کی دیکھادیکھی کرزا ہے یا ماسر کے کسی اثر کے سبتے کرنا ہے۔ جیسے جھوک اور ساس کے اثر ہے لهانے بینے لگ جانا ہے بیشر طبیکہ وہ ایسی عادت نہیں جاتے جی كوجيورنا نامكن موريه عارصي كام ابسيم موت مين كرجب وواسبا جن کی وجسے وہ بہ کام کرتا ہے شب رہنے تو وہ برکام می کرنے جمور دناس اس كالياب مثال بكرايك انسان الم بوا خاص اومی سے دوستی رکھنات کے پاکسی خاص پیلینئے سے م لكفتا ہے مثلاً شاعر یا طبیب سے - اُس حالت بین پینخص مجبور موجانات که لیاس اور وضع میں ان لوگول کی سرخ کرے۔ اب اگر اسے اپنی طبیعت پر چھوڑ درا جائے۔ اور وہ اپنی وضع بدل لے۔ تو اُس کے دل برکوئی انرنہ ہوگا ربعنی اُسٹے بچے بیدوا نہ ہوگی کیکن بعض السان البسي موسن بس كدوه ايك خاص وصع كوجي جان سے پینندگرنے ہیں۔اب اگرائنیں اپنی طبیعیت پر حمیور ویا جاتے توسعی وه اینی وصنع جمور سفیر راصنی سیس موت. الشانول كى دوقسبيس:-

بعن انسان بس كه ده طبعي طور بربيدار بهرية بر اُن کے سامنے بہت سی چیزوں کا ذکرآ جاتے۔ وہ ان میں ایک ام ب بين سانجا مو بهانب لينه من . توان كي طبيعت وتفيفة علَّت (سبب) كويادركهتي -- اورمعلولات (نيجل) كوجيور دبتى سب اوران كي طبيعت بس ح مَلك ادرحهارت محفوظ رمتى ہے۔ اسے بی یاس رکھتی ہے اور اُن کاموں کو یا دنھیں رکھتی ہی ے وہ ملک بیدا ہونا ہے + رم) غافل انسان دوسری شمران انسانوں کی وہ۔ خوابيده اورغافل وانع مونى بسهد وه ميشه وحدب كونرك كرك لترت كى طرف مآمل رست بيس له بيني ايك امرح اك مين سأنجعك أسي تنسيس موسكني بلكه أكيلي أكيلي چيز كاخيال كرسني بين وخلق اور مهارت كونبين مجوسكة -صرف كامركو بادر صنة بين اسي طرح وا رُوح كونهين محم سكت بلكرصور ون كوياد ركھتے ہيں ، مرف کے بعضم کی مالت اجب الساق مرجانا سے تواس کا زمین کا بدن رجدد كيب كرين بن بل جانا يه مكراس كاج نفس ناطف ردون

رجد، کیسٹ کرین بین مل جانا ہے۔ گراس کا جنف ناطقہ دون ہے۔ وہ رُوح ہوائی بالنے کے ذریعے ہے باقی رسٹا ہے۔ اب اس دنفس ناطفہ کے اندر جوطبعی جبریں ہیں اُن کے لئے فارغ ہواً! ہے۔[اس کے اندیج اصلی خاصین بیں ہوتی ہیں ان کے اظہار کے لئے (۱۵) موت کی حقیقت

مناسب نضام جانى اورجى ما وه دُنياوى زندگى كى صرورنول کوبورا کرنے کے لئے بغیر دلی خام ش کے کرٹا تھا وہ ان سب کو جھور دیناہے۔ اب اس میں وہی چیزیں باقی رہ جاتی ہیں جنہیں وه ابن اندر وانى طور بريحفوظ ركمت تقا أس وقت أس كى مليست ظاہر مناسشروع موجاتی ہے۔ اوراس کی بیبیت کردر موتی رہی ہے۔ اس كے اُن عام كاموں كے منعلق جو حظيرة الفدس ميں مفوظ كرديت كَ عَلَى الْمِسْنَدُ الْمِسْنَدُ الْمِسْنَدُ الْمُسْتَدِينَ الْمُكِنِينَ الْمُكْتِ لَكُنَّا بِ * آس کی مثال البی ہے۔ کہ ایک آدی ایک ملک میں ایک عصر نندگی بسرکرزا ہے۔ اس جگہ اس کے دوست اورویمن بیدا سوما ين اوربروا فعدك معلق وه ج فيصله كرناسي -أس كيمطاني على كرتا رستاب يونكه أس وقت وه بهت مصروف وتاب اس واسطان كمنام فيصد مجم نهين بحث ، ال أساس مك ويكفت جيوان إيواكيد اوران لوكون عدالسك قطع تعلى موجانات وب كيد فيصد وأس ك داخ يس موجد موسفي من وه أن برنظرنا في كرتاب، اورافسوس كرنا ہے۔ کیس زودوست پرزیادی کی۔۔ اورکسیں دشمن کو زک دے سکتا تھا۔ اور بے تومی سے شکست کھا آیا۔ اس کا أس نے واچ کام کے بیں ایس یادکر کے طبعت بیں وشی

27

پاتا ہے۔ اور علط کام کیے تھے اُنہیں یا دکر کے دو محسوس کرناہے اس تفوات سے حصلہ زندگی کو اُس کے دما خ نے جی طرح محفوظ رکھا تھا اسی طرح افسان کی سرنقل وحرکت کو حظیرة الفدس محفوظ رکھتا ہے ۔

موت کے بعدالنا ن کو عظیرۃ القدس کی طوف توج ہوتی اسے۔ اس کی وجربیت کے حظیرۃ القدس السان کی طبیعت کا طبیعت کا طبیعی مرکز ہے۔ صوفیات کل معموماً ایک مدیف ہمیان کیا کہتے ہیں کہ مدیف ہمیان کیا کہتے ہیں کہ ملکیت کو ایمان کا جربے) وہ اس کا مطلب ہی قرار دیتے ہیں کہ ملکیت کو حظیرۃ القدس سے بحیست ہے۔ وہ (ملکیت) عام لوگوں کو موست کے بعد لظر آتی ہے۔ کہ رصوفیات کوم اسے اس موت کے بعد لظر آتی ہے۔ گرصوفیات کوم اسے اس زندگی ہیں حاصل کر لیتے ہیں۔ یہ محیست وطن کی ہے۔ اول

یہ ریان کا جزہے] [غرض ملیت کو طیرۃ القدس کی طرف جب طبعی طور پر افق ہاتی اسے آم سند آم سند تمام کارروائی جومان محفوظ ہے نظری نے لگتی ہے یا مسرت کا انعاکی ملئے لگتا ہے یہ مسرت کا انعاکی مسرت کا انعاکی مسرت کا انعاکی مسرت کا انعاکی مسرت کا انعابی مسرت کا انعاکی مسرت کا انعابی کا کا انعابی کا کا کا ک

كليت ارسيت كافتال إجد ونياس كليت يسمينت كساغول كرونج ب وبعض افات

لان المونند) حيثات

ان يى دو بالى يى الان كالانى الرسادة المدريسية كالموجور مان لىنى سے - اور أس سے سى قدر اثر لے لينى سے يونكر سرطيعى امره اس لة اسعم مرتبين مجما جامًا أليكن بورك نفضان کی بات بہسنے کدانسیان میں اسلیسے اخلاق کی صور تیں بختیموجائیں جو کلیت کے نقاصوں کے بالکل ضدواقع ہوئے ہیں۔اور نہایت نفع دینے والی بات بر ہے کہ اُس میں بہت اخلاق کی صورتی سیخت موجلين - جومليتن سے انتهائي مناسبت راهتي بي + مخالف مورنین مخالف صورتین مندرجه ذبل بین :-(۱) اس کا این مال اور اہل وعیال سے انٹا گرانعلیٰ ہوم كرأسع يفنين بذاكا بهوكدان دونول جيزول كعلاوه ممي كوتي اور چیزے جیے حاصل کرنا اس کی انسانیٹ کے لئے مروری ہے اس طرح ادف درمے کی عاد نیس این طبیعت میں بخت کرے۔ اور اس طرح سماحت (بینی طبیعیت میں گندی با نئی چیوٹرنے کی عادت کے خلاف بائنں اس کے اندرجن ہوجاتیں م ري وه گندگيون س لنفرطارسنا بهو به

رس خلاتعالے کونہ بھیاں کر تکہ کرتا ہو۔ رہے ایسے بروردگا کے حضور میں تبھی نیازمندی کے ساتھ نذا یا ہو۔ یہ عاد نیں فلق اصال کے خلاف ہیں ، رم ، خطیرة القدس نے جوت کی مدد گرف اس سے کام کی شان کو بڑھانے ابنیوں کے آئے اور انسانی سوسار تی ہیں اجھا نظام (سب انسانول فائدہ بھانوالا فائم کرنے کی طرف جو تر جر کر کھی ہے وہ ان باتوں سے فلاف کھرف ہو جاستے بین ۔ اس وجہ سے دوان باتوں سے فلاف کھرف ہو جاستے بین ۔ اس وجہ سے حظیرة الفدسس کی جانب سے اُن بر تبغن اور لعنت برسے گئی جانب سے اُن بر تبغن اور لعنت برسے گئی جانب سے اُن بر تبغن اور لعنت برسے گئی جانب سے اُن بر تبغن اور لعنت برسے گئے جانب سے اُن بر تبغن اور لعنت برسے گئی جانب سے اُن بر تبغن اور لعنت برسے گئی جانب سے اُن بر تبغن اور لعنت برسے گئی جانب سے اُن بر تبغن اور لعنت برسے گئی جانب سے اُن بر تبغن اور لعنت برسے گئی جانب سے اُن بر تبغن اور لعنت برسے گئی جانب سے اُن بر تبغن اور لعنت برسے گئی جانب سے اُن بر تبغن اور لعنت برسے گئی ہے جانب سے اُن بر تبغن اور لعنت برسے گئی ہے جانب سے اُن بر تبغین اور لعنت برسے گئی ہے جانب سے جانب سے جانب سے اُن بر تبغین اور لعنت برسے گئی ہے جانب سے اُن بر تبغین اور اُنسانوں کی جانب سے گئی ہے جانب سے آئی بر تبغین اور اُنسانوں کی جانب سے گئی ہو جانب سے آئی بر تبغین اور اُنسانوں کی جانب سے گئی ہو جانب سے آئی بر تبغین اور اُنسانوں کی جانب سے آئی بر تبغین اور اُنسانوں کی جانب سے آئی بر تبغین اُنسانوں کی جانب سے گئی ہو جانب سے گئی ہو جانب سے آئی بر تبغین اور کانسانوں کی جانب سے کہ بر تبغین ہو جانس سے کہ بر تبغین ہو جانب سے کہ بر تبغین ہو تبغین

ال جائ ہے ۔

روافق صورتیں ملکتیت کے متاسب صورتیں ابسی مردی ہیں مد

دن البید کام کرناجن سے طہارت و پاکیز گی بیدا موتی مو

ر خواہ وہ بدن کی ہو یا خیالات کی باکاموں کی) ، اور المان کے دل میں اللہ تفالی رہی اللہ تفالی

کے لفتھا جنی آستے ربین خسدا کے سامنے جوسب کا پیداکرنے وال ہے اپنی عاجزی کا اظہار کرنا) +

رسے والیہ بی فار کی ماری ایس ملائکہ کی یا و تازہ

اوی او به ایسے عفاید (بخت اسول) دل میں پخته کرنا جن سے دنیا کی زندگی کو اپنی آخری اُمپد نزبنات به دنیا کی در ایسی طبیعت ایسی او در ایسی طبیعت ایسی او

كە ئىراتى كودل مىس جىگەشەدسە) . ب

(۱) معاملات بیں نری کرنے والاہولینی نرم دل ہو ،. (4) وہ اپنی طبیعت کو اننی پاک بنائے کہ ملار اعلے کی

دُعا بَيْنِ اور تَوْجِهُ اُس كَى طرف ربين اس كُنْ كَه بِربِتْ ربيه نطأ

كالتبكرنات .

[بینی اگرمرف کے بعد اُس کی طبیعت بیں یہ آبھی با بیں مفوظ موں کی فواس کی فلیعت بیں یہ آبھی با بیں محفوظ موں کی فواس کی فواس کی مند بیں تواس کی مند بی ہی اور اگراس کی مند بی تواس منکلیف ہوگی ۔ یہ کوئی نئی زندگی ہی کا نسلسل ہے ا

سوطوال باريان



is.

انسافی دندگی گفتیم جب اس و نیاجی النمان مرجانا ب تواس کا انتخلی کا انتخلی است النمان مرجانات تواس کا انتخلی مرفق با فاعده سیخت کے لئے اس جبانی مثال کوسلف در کھنا چاہئے ہو انسانی نطف کے رجم ہیں قرار پانے کے وقت سے موت ناک طاری ہوتی دہنی ہے ۔ اسے اسانی سے دوحصوں بن فقت ہم کیا جا سکتا ہے ،۔

دا) انسال کی انفرادی زندگی:

(ا) بہلاحظتہ ال کے بیٹ بین دیس) ووسرا بجین کا زمانہ ہورہ) اسان کی اجماعی زندگی بینی ابی زندگیجب اسان خود کا مرتے کے قابل ہو جانا ہے ہوانا ہے ہوانا ہے ہورہ اس کے بعد اجماعی زندگی کے مختلف ورجے ہیں :۔

(۱) وہ اپنے گرکا سروار بنتا ہے ہورہ اس کے بعد محلے یا گاؤں کا سروار بنتا ہے ہورہ اس کے بعد محلے یا گاؤں کا سروار بنتا ہے ہورہ اس کے بعد محلے یا گاؤں کا سروار بنتا ہے ہورہ اس کے بعد محلے یا گاؤں کا سروار بنتا ہے ہورہ اس کے بعد محلے یا گاؤں کا سروار بنتا ہے ہورہ اس کی انتظام کرنے والی مشین کا ایک مرتب برزہ بنتا ہے ہورہ اس بنتا ہورہ اس بنتا ہے ہورہ اس بنتا ہورہ اس بنتا ہے ہورہ اس بنتا ہورہ ہورہ اس بنتا ہورہ ب

(۵) وہ دُنیا کے عالمگیرنظام کی مشین جلانے کا ایک میرندہ فتاہے۔

اسی طرح موت کے بعد انسان کی انفرادی زندگی قرسے انجیر کی جاتی ہے۔ اور اجتماعی زندگی حشرت مشروع ہوتی ہے۔ موست مک بعد کی دوابانی عقیدے زیادہ کام کنے بیس - اوران کی حقیدت مرف کے بعد ہی اجبی طرح کھلتی ہے ۔۔

(١) الندسيدايان ٠

(۲) مرف کے بعد کی زندگی برایان * انسانی نوع کے تین طبقے ان دون عقیدوں کو پچھٹے میں انسانی نوع مختلف طبقون میں بٹ جاتی ہے۔

(۱) عام طبقہ اوگوں کا عام طبقہ ایس اسبھیا جانا ہے جن کے علم ماصل کرنے کا زیادہ مدار ظاہری حواس پر ہونا ہے۔ وہ اندونی حواس سے تو کام لیتے ہیں۔ گرانیدیں محسوس نہیں ہونا کہ وُہ ہ ظاہری سے سوائے کسی اور قرت سے بھی کا م لے رہے ہیں اور قرت سے بھی کا م لے رہے ہیں اور قرت سے بھی کا م لے رہے ہیں اور قرت سے کھی کا طبیقہ اور سرا طبیقہ معنوی حواس والے لوگوں کا ہے۔

نيراينا عمرزياده نرانى حاس سعبليت بي ه

انسان کی سوچنے والی قوقوں کے تین درجے ہیں :۔ (۱) انسان مادی چیزوں کا تصور کرنا ہے۔ ترجے رکی تنسیر

(۱) انسان مادی پیرودل کا مصور کر ما مید و چیزی که بید. مع مادی خواص کے سامنے آتی ہے۔ مثلاً ہم نے ایک انسان

کوظ بری آنکھوں سے دیکھا۔ یہ حاسِ ظاہری کاکام مصل اس کے بعدم نے آنکھیں بند کرکے اس انسان کا نصور کیا۔ توب

زیاده تر توت تخیله (MAGINATION) کاکام ہے۔ اس میں انساق ابنی شکل صورت زماک دغیر سمیت

تصوريس اجارات

(۲) فرت بخیار سے او پر سوچنے کی ایک قوت ہے جس ہیں مادی چیزوں کی مادی چیزوں کی مادی چیزوں کی فاص شکل مقرد کے بغیرسو چے سکتے ہیں اسے قرت واہم کتے

ہیں یہ بہت سی صوروں کو طاکران کے درمیان ایک سانجی یات مکال سکتی ہے مثلاً چس انسان کا نصور ہم نے اپنی قرائی جیکہ کے ذریعے سے بنایا تھا۔ اُس کی تعلیمی حالت برغود کرتے ہیں۔ اور سے جی کہ اس نے چھلے دس سال میں کیا کیا کام کتے ہیں۔ اس وقت ہاری قوت واہمہ کام کرتی ہے ۔ ا

انسان کے دوسرے طبقے کے علیم زیادہ ترقوت برتخیلر

اور قوت والمرسع بيها موت إن

وس اونجاطیقد قونت واہم ایک فرد کے حالات پر بغیر مادی فاہینتو کے فورکرسکتی ہے۔ لیکن وہ جاعت کے کام پرغور نمیں کرسکتی۔ جوتو معدید کام سرانجام دیتی ہے۔ اس کانام رو طعن ل

عقلی قوت کی طفیل اور دہم کے ساتھ وہی نسبت ہے جو انتیا اور وہم کی حواس کا ہری کے ساتھ ہے عقلی قوست مادی قوت ہے عقلی قوست مادی قوت سے جو انسانی موجہ بدیجہ ترقی کریتے ہوئے بہال کا کہ بینی جائے ہیں گئی کے معلومات کا ذیادہ و خیروعقلی قوت ہی کے ذریعہ سے حاصل ہونا ہے۔ یہ انسانیت کا سب سے اونجا طبقہ ہے مہ ان طبقہ وں میں ضاکا تھی و

پرایمان میں بنتینوں طبیقے مشریک ہوتنے ہیں۔ لیکن ہرایک طبیقہ اپنی فرہنیں اسکے مطابات اُس کا مفہوم مفرر کرلیتا ہے۔ و اُنہان میں بنیں بیٹے طبیقے کے لئے فُدا کا ما نشانس وقت نک ان کے فہرا کا ما نشانس وقت نک ان کے فہرا کا ما نشانس وقت نک ان کے ساتھ فیما کی فدرت کا کوئی نمونہ اپنی آنکھوں سے نہ دیکھ لیں۔ اور مجب اِس طرح کوئی چیز اُن کے ساسٹ آجائے بینی وُ ہ اِنہا آنکھوں سے اُس چیز کو دیکھ لیں۔ اور اُن کی معنوی قریب اِنہا آنکھوں سے اُس چیز کو دیکھ لیں۔ اور اُن کی معنوی قریب اِنہا کہ اِنہا کہ اِنہا کہ اِنہا کہ اِنہا کہ میں بیبا کریں ، کہ دو فلا ہری مشول سے بیانہ کوکہ شما کا تصافی دل میں بیبا کریں ، اور فیما کو تھا کہ تا ہما کا تصافی دل میں بیبا کریں ، ا

دوسراطبغه حب خداکو مانتائب تو ده پید طبقه کی چیز پید ماصل کرلینا ہے۔ گراس کے ساخہ دہ مادی چیزوں میں علّت و معلول کے سلسلے کو مفرد کریکے انہیں ایا اطلا ہستی پرختم کرنا صروری مجھتا ہے۔ اس طرح دہ اپنے السّد کا ایک دھند لاسا خیال اپنے دل میں پیدا کرلینا ہے ، او نے طبقے کے لوگ اس در ہے کو سطے کرینے سکے بعد قدرت اللٰی سے ج فیر مادی چیزیں پیدا ہوتیں افتیانیں مانے

نه *سر* .

بناعفل ادی نظام کوحل نہیں گرسکتی ای کے معلوم کرنے سے ضائعالے کا ایک نصورول میں بیدا کر لیتے ہیں ، ېم ما ديات (ما دي ونيا کې چېرون) مين لعبض الببي بايتن ویصی بس کہ ان کے نتیج بہت وور جا کرنطلتے بس ببس کوئی السي كوى منب ملتى جرباؤل كوان تنبحول سد علوس السانى عقل ابسی چیزیکے بغبر جوان دونوں کو ملادے۔ اطبینان سے مع نبین مان سکنی که بنتیجاس انتساسیدا سواست و اب السانى عقل مجبورسيد كه ده جند غيرادى طافتين فرض كرك ان كليون كوطلة - ادري جيزين سيك إيك فرسض (HYPOTHESIS) كے طور یہ مانی جاتی ہیں بھر بچربے اورمشابدے کے بعدوہی مقائق (FACTS) مین داخل و مان بین-اس کی مثال طبیعیا سند مین روشنی اور بعلى وغيره كى لرنول كى ب--ان لرنول اوراس قىم كى دوسرى شعاوں کے ایک جگ سے دوسری ملک پہنے کے سے کا عل أس دنت تكسى لي مجهاى مين شايا حبب كان كے لئے مر دبير" (ETHER) نامي ايك داسطه (MEDIUM) فض در الماكيا - واب الم احتيفت (FACT) ك طعد بریان الباگیاہے۔ ان حقیقت کو بھنا انسانی عقل کانتہا گئے ترقی ہے۔ درجے کی عقل کا انسان خداکو مانتا ہے۔ ترقی ہے۔ اور تمام اوی طافتوں میں گورا موشر داشر کرنے والا) مانتا ہے۔ اور تمام اوی طافتوں کو ان غیر مادی طافتوں سے ملاو بتا ہے۔ اسی طرح اس کی عقل میں جو کرکت و سکون ہوتا ہے۔ وہ اسے بھی چندواسطوں (MEDIA) سکون ہوتا ہے۔ وہ اسے بھی چندواسطوں (MEDIA) اسٹرنغائی ہرا بان ایسا ہوجا آسے۔ کہ اللہ تفالی تمام چیزوں اسٹرنغائی ہرا بان ایسا ہوجا آسے۔ کہ اللہ تفالی تمام چیزوں کا تنہا ما مک ہے۔ اورائ میں تنہا مصرف ہے۔

جب فداکواس طرح مان دالی جاعت پیدا موجاتی مدد ورده اینی مادی صنرورون سے مجبور بروکرایک دو تعربی سے مدد اللت دیت کی عادی بن جاتی ہے۔ قدہ ایک آمدن بیدا کرلیتی ہے۔ اس اجتاع کے مرکزی انسا نیت کا اُونچا طبقہ مدج دار اُس طبقہ مدج دار اُس کے کرداگر و گھیرا ڈال دیتے ہیں۔ مرکزی توت ہمیشری کوشش کرتی ہے۔ کہ دو سب سے نجا طبقے کو گوں کو اُننا علم دے کہ دہ اپنی پہلی منزل سے نزتی کر کے جب کا مدار اُس انسانی توت منظی کے گوں کو انسانی توت منظی کے گوں کو انسانی توت منظی کے بین کا مدار اس انسانی توت منظی کے بینی جانب کا مدار انسانی توت منظی کے بینی جانب کا مدار ا

ابنی قرت واہم سے کام لیناسیکیں، بھر دوسرے درجے
والوں کو اتنا علم دیا جا آباہ کے۔ کہ پہلے درجے کے انسان ج
ابنی عقلی قرت کاصبحے استعمال جانتے ہیں۔ جنتی جگہ خالی
کرنے جائیں۔ اُسے بیرنز فی کرنے والے انسان پر کہنے دہ بہ
اورنتی نسل جو ببیا ہونی رہے، وہ ہمیشہ اس پہلے طیفے کی جگہ
لبتی رہے۔ اور اس طرح اس اجتماع میں ادنقائی سلسلہ قائم
رہے کسی جاعت کامعنوی وجد اُسی وقت تک فائم رہ بہتا
رہے کسی جاعت کامعنوی وجد اُسی وقت تک فائم رہ بہتا
کی اس معنوی روح کوفائم رکھنے کانام ندیم ب اس جا

کی اس معنوی رُوح کوفائم رکھنے کا نام ندیب (RELIGION)
کی اس معنوی رُوح کوفائم رکھنے کا نام ندیب (RELIGION)
ہے۔ ندیب ابناصروری اصول پیلے پیغراددینا ہے کہ ہرانسان
بین بوٹند ہو ابنان ہر درج بین اُس کی ابنی سوچنے کی استعداد
سے مطابق ہو ۔

ان طبقوں میں مرمضے بعد کی زندگی کا تصور اسی طرح مرنے کے بعد کی دندگی کی تصدید اپنی اپنی دنیت مینیت میں اپنی دنیت میں در ایک تفسیم مرفق رکر لینتے ہیں ..

سب سے بیلاطبقہ فلا سری حسیات رواس کے در بع سے معلوم مونے والی باقرن کا عادی ہے۔ اُسے جب

بربعتین ولایا جائے کرمرتے کے بعد اُس کی زندگی قائم رہے گی اور مؤت کے وقت جو بہج دہ بہاں سے بے چیلا ہے وہ آگے جیل کر أسى طرح كيمليكا - اور معيدا كالجس طرح بي ال كربيان وتي كرنكات - جين اورجاني سيلتي اوريولي بي تو وهم نے کے بعد کی زندگی کا ایک دمت دلاسا تصور این والس بیدا كرلتناب اس درج كے انسان كوبيمجانامشكل ہے كريد بدن گل سرط جائے گا اور ایک معنوی بدن دیا جا سیگا۔جوروح ہوا كانتج بدكاروه انسانبت كامصداق فقط اس حباني بدن رحتى ونیا دی بدن) کو محضاہے۔ اور اس میں اس سے زیادہ محصفے کی طاقت ہی شہیں۔اسے اس بیٹین کے قائم کرنے کے لیے مختصر طور سے محادیا جاتے گا۔ کہ موت کے بعدات بدن سلے گا۔ اوراس كى سراكك خوامن بدى كى جائيكى-ووسىيشداسى نفتور یں رستاہے کہ وہ کھاتے کا اور پنے گا۔ اُس کے بیوی سیتے موسك وغيره وغيره اس طرح وه اپني الكي زند كي كاتصوركرنا ے۔ یہ بات اگر در مفور سے فرق کے بعد جے نکے گی گر أسالك لمعذبات ك اس فرق كا احساس سبين موكا-الله المراس فيهال مجما عد الكه جاكر اس أس أن

لقكنانيين يديكا ببكروه إسعطيك بالأجلاجلت كاراس كى شال الىيى ب- بيس ايك تخف خاب ديك ادراس میں اپنی تام خواس شان کو بورا مونے دیکھے مشلادہ دیکھنا سے کہ گوسے، بال بیتے ہیں، باغ ہے۔ اور سرق مرکے آرام آسالتش كم سامان حميًا بين - اور وه ان تمام جيزون كونواب میں دیکیمناسے اب اگراس کی آنکھ نہ کھیلے تو وہ کہی نہیں سمجه سكتاكه وه خواب ديكه رباسي - اسى طرح اد في طبق کے انسانل نے جواچھ کام کئے وہ ایسے ہیں گریاانسانیت عام طورىر جو كي جاستى ب و فرول كيا - انهيس مرف ك بعد ایک ایسے لمیے خواب سے واسط بطے گاجی میں مو است الصح كامول كى جزا نهابت قرحت اور وشى سے ديكھوس كے بكر اُنْهِين يه احساس منيين بوگا -كربه خواب سے- اس ليے وه كوئى "كليف محسوس نبيس كري كم أن كي أنكو اس حواب سيع حشر یں کھلے گی جس کی تفصیل الگلے باب بیں آتے گی ۔ ن کے کہ وجے کی جاعث کے آدی مرسنے کے بعد کی زندگی كامطلب بيمجد سكية بين كه انسان كارس بدن كم بحاث الك روحانی وجد ہوگا جس یں مادئے ہی کے خواص بائے جائینگے۔ اور الهبين ونياكى زندكى سے زباده اليجى زندكى بسركرنے كا موقع

مے گا۔ ونکہ وہ ایک ورسیانے ورجے لوگ ہیں۔ اس واسط انبیں یا بقین دلایا جاسکتاہے کہ اوکے درمے کی زندگی کا وداس كي بعد ستروع بهوگا- اوربيمنزل أس زند كي كيل ایک مقدمہ ہے۔ لینی اس کی ایک قسم کی تنیا دی ہے جس *طح* ده ونيادي زندگي ايك فلسم السل كرنے كر لي كام كرت كا اس كال ده اس بنی زندگی مربعی اینے مشروع کتے ہوئے کا موں کے فیراکر نے میں متو ہوں۔ اس بنی زندگی مربعی اینے مشروع کتے ہوئے کا موں کے فیراکر نے میں متو ہو النبي علم برگاكر ألد كي يجه أن كاكام ايك بعاعت سلسلين باغدين إليا ب- ان جاعت كي بت افزائي كيلة أن مع ي بن بين كا وہ کر گزر بنگے - ربعتی اُن کے پاس ایک معنوی جم ہے جس سه وه اسى طرح اثر دال سكتي بين- جيب ايك مرتشد كالل اپنی معنوی طافت سے اینے شاکر دوں برانر ڈال سکتا ہے اسى طرح برلوك بهي است بسروون بركي انروال سكنتهين اوران سے اللہ فعللے کی طرف جتنی توتیمکن ہوگی اس میں ہی ڈعاکریں گئے۔ کہ اُن کے پیچھے چلنے والے کامیاب ميون مون كي يعدوه حي عمل مي مصروف رسيتي بي -أس كايراك بهت بي مختصرسا ما كريب. بوجاعت ان سے کھی اُو کیے درجے کی ہے دورس

طرح وُنيا بين اختاعيت كامركز يمقى اسي طرح أمين بيان

رعالم برزج مي بعي أن تمام انسا ون كي ايك طرح كي مركز بيت ماصل رہے گی۔ ورزخ بن زندگی بسرکررے موں کے س مركورت اجماعينين ب- بلك الفرادي ب- جيسة فرج ك بهت سے افسرجب آخری جاعت بی تعلیم بارہے ہوں تو اليف ول بين اس مم كالصور بناسف بين - كدوه سي ووسست كي مدوك بغيرتام فرجي نظام خود سرائجام دے وينگ بعنی وہ فود ہی مرکزین جائیں گئے ۔جب ان افسروں کومبدان یں کا كرنا يراع كا- توان بين الفراديين منين رسيح كي - وه اسيت ساغذا كراعت كومركزين لي أيينك بينين بوكا كركيك بيبه كرابك وت كوهلا بن مكريد اعلى كام الهي سيبن الميالا جنهوں نے کالیج کی تعلیم کے زمانے میں تنہا دیسے لئے بیروگرا) تخويز كمراكية كق مراكي لكريه بات واضح بهوجاتيكي كانسانيت كألونجاطيقه ابيت انتهائى مقام بربهنج كراستدنعا ليكي فدرت الو الشفغال كيملكو دوسرون كالبخياف كالبك واسطرين جأناست بيمركز تيت جانسان كوي ل بُوكِتى ب نواس الأجاحت كورت ك بقداس مركز تيت كالبك وهبعلاماعكس نفييب بوكاره يجييككراس برزخ برجتى فدرت الفاكم كوت ال ين م الك واسط من اورده إنه ال ين ميك كران وقالك سوا أن كاكسى سيفلى نبين بيديب وداس ذندكى دبرنا كا

خنم کرینگے۔اورمحشر کی زند کی شروع ہوگی۔اُس کی مثال ایسی بن جائمًى جيسه أنهول في كاليح كوجيد الرمل كيميدان مين تدم رکھا۔ اُن کے لیے کوئی چیز فیرسو فع نہیں ہو گی جتنا عرصه ده فنرس رسينگ ده يقين ركفت برنگ كه مرايناكورس یدراکررہے میں - نوان کا یہ کورس حشرکے دن پُراموکا انہیں بقين به كرحب حشركاون أجاسكا وواس عالم يونكل كر ميدان بن آجا يشكر ان نبديليون كاأن كي فيصلوكن طافت برکوتی انزنهیں پر بگا ربین وہ یہ نہیں مجیس کے کر پہلے وُنيادى زندگى بين كي أور مهور با نفا- إدر كهر هالم مرزخ مين كجهدا وربور ما تفاد اوراب عالم محشرين كجهدا ورمور باسه-بلكه وه يتمجيس كك كه توجيد موريات براك سلسلب جوترنتیب وارجلا جا د ہاہے اُن کی مثال الیبی ہے جیسے کسی ادمی کومکمل پروگرام دے دبا گیا ہو۔ اور وہ اس بروگرام کے حصرایک دوسرے کے بعدیا فاعدہ طور بربورے کررہا ہو۔ براعلیٰ طبقہ اپنے اندر ایک تقتیم رکھناہے۔ ان میں سے ایک توانتهائی جوٹی برہے -اور درسران کے ساتھ اس کے نیکھے۔ یہ سنچلے تھوڑی سی مدن سکے بعدان ببلوں سے مل جاتیں گئے۔ اور ان کی چگہ سرت مسلط ورسے کے لوگ آکرخانٹری كردينك يني عالم قبركا جونظام ب وه يمي وع السالى كاناعد تر فی کی ایک درمیانی کرای ہے۔ ﴿

برزخ میں دنسان کئی قسم سمے ہو تگے۔ اُن کا شمار کرنا قرم

نامكن عد ليكن أن كى برى مين چارين :-رلابل بداری ان بر ج نعمتین اور عناب آنے ہیں۔ وہ ککیتان مین فیل با مخالف مینوں کانام ہے [یعنی أن کے اندر ملک ا

الرقى سے جو كھيلينوں بيام وكي اس أنهى سے أنها لات أنى ہے اوراگرو كفتنى سالىب بويتى نوائىيى تىلىف بوقى ب انهيس مجهان كسلة أن كى مالت كسى دوسرى شكل بين برك

كى صنرورت نهب -] فرآن عبيدكى اس آبيت بيس اس المرف إشار ب "أَنْ تَقُولُ نَفْسُ يَا حَمْنَ نَا عَلَى مَا فَرَّطْنَى فَى جَنْبِ اللَّهِ كُوانْ كُنْتُ مِلْنَ المسَّا خِرِينَ " (يعني انسان كَرِي كَا مِاستَ افسوس أس يم

جوميس ف الله تعالى ك عكم ك ساخد كونا بي كى! اورئيس اسى طرح برمخول كرف والے لوگوں بیں سے بختا) [یعنی اُس نے جو کچھ دُنیا میں کمایا ہے۔ اُسے

محسوس كرك أس كانفس خود فبصله كرناب كرأس نع برسناسي کوتاہی برقی ہے۔ بہان کا کہ اس کے کام کو ایک طرح سفس کو کہنا

جائزے ہے۔ برآ خری ہیاری کی علامت سے کہ وہ اپنی غلطبول کو مشبك طرح برمحسوس كردياسم] مَن في الشدوا لول ك الكراثر کودیکیماہے جب کی روجیں البہی ہوگئی تھیں جیسے ساکن پانی سے
لبریز حوض جسے ہواجنبی نہیں دبنی تھی۔ اور دو پہر کے وفنت
جب اُس پرسورج کی شعاعیں برطین تو وہ تمام حوص ایک فررگام
بنگیا۔ ان الشروالوں کی رُوحوں میں جونورج کے رہا تھا۔ وہنین تمول
کا نظر آیا ۔۔

رای اجھے کا موں کا ٹور [ائنوں نے اجھے کام کئے۔اوران بریکی طرح فائم رہے جس نے ایک نوربدا کر دیا جموماً سلم افقر طبیعتوں میں ہونا ہے۔جنب ایک اجھا کام بنا دیا جا ہے۔تو وہ اپنی طبیعت سے اس کی خوبی بریفنین کر لینے ہیں۔اور چمراس میں کوناہی کرنے برراضی نہیں ہوئے]۔

رب با دداشت کا نور [یه لفظ صوفه بات نشیدندی طریقه کی اصطلاح ہے۔ اس کی مختصر سی نفصیل بیا ہے۔ کہ انسان اینی قلبی نوجر کر سیبٹ اللہ نغالے کی طرف لگائے رکھنا ہے۔ اوراس بین قلبی نوجر کوئی فرق نهن بی ہونا۔ بہاں نک کہ یہ عادت الیبی بین سوساتی ہے کہ وہ جب دوسرے کا موں بین لگ جانا ہے۔ تو اس مخفلت بین بھی وہ اللہ نغالے کی طرف متوجہ رہنا ہے۔ تو اس مخفلت بین بھی وہ اللہ نغالے کی طرف متوجہ رہنا ہے۔ اورالات کا نام ان کی اصطلاح بین اورائشت کا نور سے ۔ این ان کا اصطلاح بین اورائشت کا نور سے ۔ این ان کی اصطلاح بین اورائشت کا نور سے دور کا مرک فی دوسر آلر رہے ہوئے لوگوں میں الیبی عادت بن جاتی ہے کہ وہ کا مرک فی دوسر آلر رہے ہوئے

بیں۔ گراُن کی توجہ اللہ تعالے کی طرف ہی رہتی ہے۔ اس کی شال البی ہے۔ جیسے ایک عورت ہے جس نے دو گھوٹے یائی محرکر اینے سربرر کھ لئے راستے بیں اُسے دوسری عورت مل گئی۔ اور دو اُس سے با نیں کرنے کے لئے کھوٹی ہوگئی۔ اس حالت بیں دو اُس عورت کے دماغ بیں ان گھووں کوسنجھا لینے کی طرف خصوصی توجہ فاتم رہتی ہے]

رج) رحمت کا نور [بعن بعض انسان نطری طور براس فابل سوتے ہیں۔ کہ اُن سے اس طرح رحمت کا برنا ؤکیا جانا ہے۔ جیسے ماں باب جھوٹے بیچل سے کرتے ہیں۔ اُن میں کوئی مُراخیال بالری تو تو کا مادہ ہی نہیں ہونا]

وجدة مادوه ای اجبال ورسری قسم سیلی جاعت کے ساتھ ملتی جاتی جا رون خواجیدہ جاعت اور سری قسم سیلی جاعت کے ساتھ ملتی جاتی جا ہیں جاگرتی (سیاری) بالکل نہیں۔ بیر اپنے تکمی کمالات کو براورات محسوس نہیں کر سکتے ۔ آن پر ایک البسی حالت طاری ہوتی ہے جے خواب سے تعبیر کرنا زیادہ نسا سب مے فرص کیجے ۔ ایک خواب بین میں ججھوک سٹارہی ہے ۔ اور اُسے نین کرآ جاتی ہے اور وہ خواب بین ویکھنٹا ہے۔ کہ کوئی سخص اُسے روٹی کھلارہا ہے۔ اور وہ کھارہا ہے۔ لاا) بهرزرخ

یا وہ روٹی کی نلاش میں کمیں بھررہاہے۔ یہ درحقیقت بھوک کا وہی جنبه خفاج ببداريس أسه سنار بالخفادين خواب بي أسب پیش آیا۔ یہ کوئی نئی چیز نہیں ہے۔ چنانجریہ لوگ مجی اس مدیجے میں میں کہ سیلای میں اپنی کھوک کومحسوس نہیں کرستے۔ اس لتے ان کی توجرکسی دوسری جانب ہوتی ہے۔ مگر حبب سو جانب نے ہیں۔ تو ا بنبی اس طرح کے خواب کی شکل میں مُعُول محسوس مرد نے لگنی ہے۔ النيس طبعى طوربر خواب والے آدمى كهاجا ناسے]بر لوك بين جنبي خواب آنے ہیں۔ خواب کی تحقیق ببہے کہ ہمارے دماغ [کے نعزانه حس مشترك إبي جوعلم محفوظ مونغ بين بهين بيراري كي ہوشباری اُن کی طَرف نوج کرنے سے روک رکھتی ہے۔ اوراس طرح بهم بحول جانع بي كراس فسم ككوني خيالات مارى طبيت میں موجود نفے لیکن ہم جب سوجاتے ہیں توان کی صورتی ہمیں نظرآن لگنی بیں - اورجس وفت انسان غورکرزا ہے اسے یقین ہوناہے۔ کہ بیلفین اُنہی خیالات کیصورنیں ہیں۔ اور کوئی تی جیز نهيس بس طبيب لكفت بب كدحب خلط صقرار كاطبيست وفلسم تواسے الیے حواب آنے ہیں جیبے گرمی کے دن وُتُ کے اُل میں جارا ابو- اورگرم أو جل رسى مو- اجانك سرطرف سيد أست أك نظر آن لکن ہے۔ اب وہ بھاگناہے ایکن کہیں پناہ کی جا بہیں پا ا پھر آسے آل لیسٹ لین ہے۔ اور وہ اس سے برطی تکلیف محسوس کرنا ہے (بہان کا کہ اُس کی اُ تکھ کھیل جاتی ہے) +

اس طرح ایک ایسا آدمی جس کے مزاج میں بغیم کا غلبہ ہے

فواب میں دیکین ایس کہ نہا بیت مُصنا ہی جس سے اور کھنٹا یا فی بہ

دیا ہے۔ ہوا بھی نہا بیت مُصنا ہی چل دہا ہے۔ وہ بینے کی کوسٹس کرنا ہے

نہ اُسٹی بی کرندیں سکتا بھر وہ و کیسنا ہے کہ وہ بینے کی کوسٹس کرنا ہے

اوراس و جہ سے اُسے بہت سخت تکلیف ہوتی ہوتی ہے واس کے

اوراس و جہ سے اُسے بہت سخت تکلیف ہوتی ہوتی ہے واس کے

اوراس کی آنکھ کھیل جاتی ہے) ۔

اگرادبون کا مال احجی طرح جانجا جائے تو کوئی آدی ابسانہ بن سلکا پیسے کسی نکسی وقت اپنے نفس میں ایسی بانین محکوس بونی ہوں - کہ بوخیا لات اُس کے دل میں بختہ طور برصورت بکر چکنے ہیں - وہی خواب میں ایک نعمت با ایک تکلیف کی شکل میں ظاہر ہم جائے ہیں [اور اس بس ایک خاص بات یہ ہوتی ہے - کہ وہ صوفیر اُن الادوں کے ہی مناسب ہمنی ہیں - اور اس دیکھنے والے النالا کی طالب میں سے بھی مناسب کی مائند ہے - مگر یے خواب البنائ کی طالب ویاری نہیں ہوگی - اور خواب البنائی میں ان لوگوں جس سے فیامت سے بہلے سے بہلے اس البیاری نہیں ہوگی - اور خواب

ديكيف والاانسان خواب مين بينهين جانتاكه وه جوكه ومكروراس به فقط خيالات بين - اور خاص وا فعات نهيس بين - اوراس نعمت يا اس تكليف كا النساني وجود سع بالبركوني وجود نهيس ب- الراس کے بعد [حشرکے دن] سبدارت مدنداسے بیمبی معلوم ہی ندموگا-كه وه تواب كى حالت بى بين نفها- اس ليه اس عالم كوابك خارجى ونیاباناباکنازیاده بیحید برنسیت اس کے کا اسے خواب كى بنياكا جائے [بعنى عالم برزخ كانام عالم ردياكى نسب عالم خارجي مونا زباده مناسب على جب لتخص ميں بھا دانے والله جانورول (در ندول) كي خصلتيس زياده بيدا موصكى بون -[عالم برزخ بن] مجمع كا-كداس برايك درنده سانطب بواس أوج بے۔ اورجی کی طبیعیت میں بخل زیادہ سے ۔ وہ اس عالم میں وبلمه كاكرسانب اور جيواس دس رسيدي اورعالم برزخ بیں اُس بر آدبر کے عالم سے علم الزل ہو تگے۔ وہ الب نظر آبینگے کہ وہ فرشنے ہیں۔ جواسے پوچورہے ہیں ''من س کہا تھ ۔ مَادِ دِبِنَّمُ وَمَ الْقُولِكَ فِي النِّي صلَّى اللَّه عَلَيه وَسِلَّمِ " (ليني شرارب كون ے؛ تیرادین کیا ہے ؟ اوراس نبی کے متعلق توکیا کتناہے؟) [اس ك دل من عالم بالاك علوم سي تعلق تها. اورية البيف رب بر · يقبن ركه نا نضا - أورايينه دبن كوصيح ما نتا نضا- **اور رسول لربي** صلّى الله علیہ بستار میں بان کا اوپر کے عالم کے نور سے منور ہو کر بہ
عفید ہے اسے مُنکر کیر شکل بین نظراً بینگہ جوسوال کررہ ہوں ہوں گئے۔ بہراس بات کی دلیل ہوگی کہ اُس کے دل بین بیعلم بہت بختہ ہے اور اس سے زیادہ کوئی بات نہیں ، جیسے سی ادمی کا نواب بین آگ دیکے منااس بات کا تبوت نفا کہ اُس کے بدن بین صفوار غالب آجیکا ہے۔ ایسے ہی ایک مومن کا ان فرشتوں کو دیکھنا اس بات کا تبوت ہے دل بی عفید ہے بہت بختہ طور بہر اس کے دل بی عفید ہے بہت بختہ طور بہر دونوں خواب کی سے جن کی بہیں اور کمکٹن میں مونوں کی سے جن کی بہیں اور کمکٹن مونوں کے درجے کے فرشتوں سے دونوں خواب کی بید ایس کی بہیں۔ وہ عالم برزرج بیں جا کر نے کے درجے کے فرشتوں سے میں جا سے بین اور کمکٹن میں جا سے بین ہونے بین ۔ وہ عالم برزرج بیں جا کر نے کے درجے کے فرشتوں سے میں جا سے بین اور کمار سے بین ہونے بین ۔ وہ اس طرح بہر میں جا رہے ہوں۔ اس کے اساب کہی بیدائشتی ہونے بین ۔ وہ اس طرح بہر میں جا رہے کے فرشتوں سے میں جا رہے ہیں۔ اس کے اساب کہی بیدائشتی ہونے بین ۔ وہ اس طرح بہر

دیکھے جلنے ہیں جن میں کوئی بڑا ہمٹ کا کام کرنے کی طاقت نہیں ہوئی۔ لبکن وه وصنواوینسل وغیرو می*ب بهت احنیاط سیم لگه رسین* بین-اور فرص نماز برصف کے بعد نوافل اور ذکر نہابت بگی طرح سے کست ہیں۔'آ گے جِلُکران لوگوں کی یہ کیفیت ہوجانی ہے اس کی شال البهى هيه بييه لعض انسان بعض او قات مرّدون كي شكل بين بيبدا ہونے ہیں۔ مگراُن کے مزاج میں زنانین کی جانب مبدلان ہوتا ہے وه عورتون کی حالتوں کو بہت شوق سے بیٹ کرتے ہیں کیکن بجین میں و ه مرّ دوں عور توں کی حینسی خوام سشوں میں فرق نہیں کری<u>سکن</u>ے کیبونکہ بيبين كازمانه نهى البسام و زايسے جس ميں كھانے بينينے اور كھيل كودكيے سوات اوركوني چيز بيون كولسند نهبس أنى-اگرانهبي حكم دياجة که وه مردوں کالیاس اختنیا رکس - اورعورتوں کی عاد توں سے بیجیں۔ تووه اس حكم كي تعبيل كسة رست بين بهان مك كدوه جوان موجات ہیں۔ اس وفت وہ اپنی بی شبہہ طبیعت کے انزان سے مشافز ہونے کَلّنے ہیں۔اب وہ بیکلحنت عور ٹوں کی وضع اختیا رکہ لینتے ہیں۔اورانہی کی سی عا و نوں کے نوگر ہو جاتے ہیں -اور مرض صدومت (۵۰۵۰۸) س کھیس جانے ہیں۔ اور جوعور توں کے کام ہیں وہی کرنے ہیں۔ اُن کے لیجے بیں ہرگفتنگوکریتے ہیں۔ بہاں تاک کہ ابنا نام بھی عورنوں کاسا پھنے الي (وه اگرچ بجين بين ايك زمانه ناك مردانه صورت مين ره چكويس)

۔ سگری اب وہ مردوں کی جنس سے بالکل کمٹے جاتھے ہیں۔اسی طرح السا دُنماوي زندگي مين كھانے بيلينے اورشهوت جنسي اور دوسر سيطبعي انقاصنوں میں با مرادری کی ترموں میں مصروف رستائے واسے اس کا بچین مجمنا چاہستے سیکن وہ سنچلے درسجے کے فرشنوں کی حالب کے قریب ہواکہ تاہیں ۔ان کی شعش اُس ہیں زور کی ہوتی سہے۔ اس کے جب وہ مرجاتا ہے۔ تو بہبت اے نام لعلق کے جانے ہیں اور بہ اپنے اصلی مزاج کی طرف کوط آیا سہے [لجیسے و پھٹنٹ جهانی میں عوریت بن جانا ہے اس کے بعد وہ خص فرشنوں سسے جا ملناہے- اور انہی میں سے ہوجا ناہے- اور انہی کی طرح اسے بھی الهام ہونے لگتاہے- اور جس کام بیں وہ کوسٹسٹ کرتے ہیں-اسی کام بیل بر بھی سرگرم رہنائے۔ چنا نچ حدیث بیں آیاہے کہ میں سنے جعفر طبیاد کو ایک فرشتے کی صوریت بیں دو بروں کے ساتھ فرشتوں کے گروہ میں اُڑنے ہو نے دیکھا " آیہ ایک عمرلہ ہیں کقّار کے مقابلے ہیں شہیر ہوگئے تنے۔ اوران کے دونوں ہاتھ جنگ میں کٹ گئے کھے مگر انہوں نے باتھ کٹ جانے کے بعدی لرُّا تِی جاری رکھی۔ بہان کے کہ شہبید ہو گئتے۔ انٹرنولیے نے اُنہیں

ك حضرت على ج تف ضايف كه بهاتي (مرتب)

741

دونوں کئے ہوتے بازد وں کی بجائے دوہرعطاکر دیتے ۔ بعض اوفات بدلوگ دہن اللی کیننان م*لند کرینے مین شغو*ل رہتے ہیں۔ اور الشروالے جو کام کرتے ہیں۔ بیر آن کے مددگارین جانے ہیں۔اورلیفن او فات بالنسان کے ول میں اسچھے خیال ڈالنے کا ذرلعدبن جلت ميں -ان بي سے بعض لوگ الساني جسم كے بهست مشتان ہونے ہیں۔ وہ ان کی جلن کانقاضا ہونا۔ تریہ شدید خوام ش عالم مثال بن ناشر كيرني هيد اور مثالي فوت ان كفسمه في میں مل تھیں جانی ہے۔ اور (ان کی اصلی صورت کے مطالق) ایک ٹولنی جمم النبس باجارات - اوراس كے بعدان بس سے بعض لوگ لمكنى بينے كے مشتاق نظر آنے لكتے ہيں۔ ان كى اس خواہش كو تورا لرنے کے لیے عالم شال کی فرست سے انہیں مدد دی جاتی ہے۔ ربعنى جبياكها ناكها ناجابية ببراتنين عالم مثال سيوليساسي کھانا ملتا ہے) جنانج فرآن محبید کی اس آبیت میں اسی طرف اشارہ ے۔ سول تعسین الذین فتلوافی سببل الله اصواف ا مل احباء عن مهم مرز فون فرحين باآناهم الله من فضلله " الين أن لوكون كوجوالله كاراه من قل موسية مرده مت خیال کرو۔ بکد وہ ایسے رب کے نزدیک زندہ ہیں۔ انہیں رزق وبا جانا سے- جرکھ الله لغالے فرانس استفل سدوا م سرس و مبست

نون میں) ۱۰

ان لوگوں کے مقابلے میں ایک البی جاعث ہے کہ وہ شیطان سے وہی نسبت رکھتے ہیں جبسی ان کی الکہ سے تقی يدنسبت ماتوان كى جبلت كانفاضا موتى ہے ربعنى بيدالتشي ہم تی ہے) اس کئے کدان کامزا عی بگٹرا ہوا ہونا ہے جس سے تی کے مخالف فکر پیدا ہونے ہیں سوسا آنگی کی عام مصلحت کے بورے پُورے خلاف حالات اُن کے بکٹرے ہوئے سراج کا طبعی لقاصا موناسه اور ایک اخلاق سے بدن دور مونے من یا بدنسبت انهبین اس لئے ماصل موتی ہے۔ کد انہوں نے اپنی کوشش سے گندی حالتیں اور ٹرے خیالات ماصل کتے ہوئے ہیں۔ اورشیطانی خیالات برجوان کے دلوں میں ہیں حصل برط عمل پیل ہونے کی عادت ہوتی ہے۔ وہ خُدا کی رحمت سے دُور ہونئے ہیں جینا کجھ جب وہ اس زندگی سے گزرگراس زندگی میں داخل ہونے ہیں تو وہ شیطانی قرتوں سے س جانے ہیں۔ انہیں ایک سباہ لیاس دے دبا جاتا ہے۔اوران کے لئے الیبی جیزیں مہیا ہوجانی ہیں جن سے یہ اپنی کمینی عاد توں کا شوق اوراکرنے رہیں۔جولوگ فرشنوں سے جاملت میں وہ اسٹے نفس کے اصلی سرت سے انعام الی پات میں۔اور جولوگ شیطانوں کے ساتھ جاملتے ہیں وہ اپنے آپ ک_{و تنگ}ی اور ''

مصيبت بي پاتے ہيں بيان كے لئے ايك عذاب بونات اور و است وب محصد بين-ان كي حالت السيموتي ب صيد مختت وخوب جاننا ہے۔ کہ زنانہ بن انسان کے حالات بس نہایت بدترین حالت ہے لیکن وہ اپنی طبیعت سے اسے چھوڑ نہیں سکتا ہ (۱۷) ابل اصطلاح اج تھی قسم اہل اصطلاح کی ہے۔جن کی مہیمیست زور کی اور غالب ہوتی ہے۔ مگر مکلیت کم ورہوتی ہے۔ زیادہ نزانسان اسی طبقے کے ہونے ہیں۔اُن کے اکثر کام اس حیوانی صورت کے نابع ہوتے ہیں۔ جوبدن میں تصرف کرنی کے اوروہ بھیمبن کی خواہدو میں کیمینے رسنتے ہیں۔ اُن کی موت ان کی روحوں کو بدن سے بُورسے طور پر کاط نہیں دبنی۔ ملکہ فقط بہ ہونا ہے کہ ان کی روجیں ان کے بدنوں سے کام نہبی ہے سکتیں ۔ مگران کے خیال ہیں اُن کا بدن اُن کے ساتھ ہوتا کیے۔ جنانچہ اُن کے دل ہیں اِس بان کا کہ اُن کا بدانِ موجود ہے۔ ایسا یقبن ہوناہے کہ اس کے خلاف اُنہیں دہم بھی نہیں گزرنا بہاں تک کداگروہ ویکھیں کد اُن کے بدل کو کوئی یا تمال کررہاہے یا اُس

ا و اقر الحروف كى والده كا ايك بادو جسكوتى درد دبين والى بيادى موكتى مفى كاطرون كى دا قر الى بيادى موكتى مفى كاطرونا و الى بيادى الموكتى مفى كاطرونا و المرفعان كرقى دمين كدباندو موجوب اوداس من فالك جكرست وروستروع موكرفعان طرف كوجاد باست امرتتب

کاکوئی صندکاٹ رہاہے تو وہ لفین کرنے ہیں کہ واقعی بیمعاملہ اُن کے بدان کے ساتھ ہورہاہے۔ اوران کی علامت بہ ہے۔ کہ وہ اپنے دل کے بقین سے سکتے ہیں۔ کہ ان کی روعیں اور اُن کا بدن ایک ہی چربی اور وہ ذیادہ سے زیادہ صرف بہاں تک ہی تجھ سکتے ہیں۔ کہ اُن کی روح ایک عون ہے جربدن سے دگا ہوا ہے۔

اعوص اس چیزکوسکتے ہیں جو ابنا الگ وجود مذرکھتی ہو۔ بلکسی دوسرے وجود سرکھتی ہو۔ بلکسی دوسرے وجود سرکھتی ہو۔ بلکسی ایا جانا۔ بلکسی دوسری چیز کے ساتھ قائم رہنا سے بین رنگ کو عرض کہتے ہیں۔ اسی طرح یہ لوگ اپنی رُوح کو بدن کا ایک رنگ کھتے ہیں۔ یہ بات آن کے نصور میں بھی نہیں اسکتی کہ رُور جبن سے علیٰی و ایک سنتھا میں۔ یہ بات آن کے نصور میں بھی نہیں اسکتی کہ رُور جبن سے علیٰی و ایک سنتھا میں۔ یہ ایک سے علیٰی و ایک سے علیٰی و ایک سے علیٰی و ایک سے ایک سے ایک سے ایک سے علیٰی و ایک سے ای

ایسے لوگوں کی علامت بیری ہے۔ کہ گویوں تفلیہ بیاریم کی وجہ سے اپنی زبانوں سے فائل نہ ہوں۔ لیکن وہ خاص دلی حالت سے اس کے فائل ہونے ہیں ۔ کہ ان کی روحیس اور بدن آبک ہیں۔ شے ہیں ۔ با روحیس آبک عارضی سنتے ہیں جو بدلوں برطاری ہوجائی ہیں۔ [لینیا گڑھ زبانی طور برلوگوں کی موافقت ہیں۔ کہتے دہیں گئے کہ روح ایک مستقل چیز نبانی جات سوچ کرنہیں کتنے] بدلوگ جی وفت مری گے۔ اُن برملکیت کی ایک وہیمی سی روشنی برطسے گی۔ اور اُن کے خیال ہیں۔

ا یک ملکی سی نزقی ہو گی۔ جیسے بہاں ریاصنت کرنے والوں کو کمر ور سيال نظراً أب- اليه بي أنهر يمي نظراً سُكًا - أنه بريمي خيالي شکلوں میں اموزنظرا تیننگے۔ اور کیمی عالم شال کی شارجی فشکلوں میں وكهاني وينكر بالكل اسى طرح جيب بهان رياصنت كن لوكون كونظر کانے ہیں [ذکرا ورفکہ کی ریا صنت کرنے والے آدمی بھی تو یہ دیکھتے من کے اُن کے اندرسے ایک نُرْ حیکا - اورسمی دیکھتے ہیں کہ باہر سے مفامیں شکل نظراً تی-اورائس نے باننیں کیب*ں -اور بی*ان کی ڈنیا میں انتہائی ترقی ہوتی ہے۔ اس چو تھی قسم کے لوگوں کو بیر حالت موت کے بعد خود عاصل ہوجاتی ہے آاکران لوکوں نے ملکبت کے مطابق اعال کے بیں تو ان سے ایکےمعلی کا علم صورتوں اور شكلوں ميں انہيں دكھا ما جائيكا جيسے خوبصورت فرنشنز ہو تاكرجن سك المقول مين رستم ك كبرات موسك ووأن سعور ت سعاب كريينك - اور الهيين به فرشف خوستى دبية والى حالتون بين نظر تبنيك اُن کے لیئے جتنت کا دروازہ کھول دیا جائیگا۔ وہاں سے اُنہیں خوشبو السنه ككركى - اوراكر أنهول نے ملكيةت كے خلاف كام كتے ہول با اليسي كام كت مول جن كرسب سد وه الشريفالي كريست ے دُور ہو گئے۔ نوبہ انسانی تقاصنوں کی مخالفت کا علم انہ خاص صورتوں میں د کھا یا جا تیگا۔ جیسے بیمنظر کہ فرشنتے ہو تیگے جن کی بات

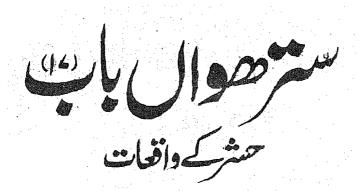
کرنے کا طریقہ نہا بین سخت ہوگا ۔ اور حالت نہا بن مکدہ ہوگی۔ ان فرشنوں کی مثال البی ہے۔ جیسے خصنب کا جدبہ درندے کی کل میں و کھایا جا ناہے ۔ اور میز دلی خرکوش کی شکل میں [اسی طرح دہ فرشتے ان کے اعمال کے مناسب صور نوں میں اُن سے نہا بیت ہی بُرا معالمہ

قرق و نباادر صفر کی و نبا کافرق عالم مرزخ میں ایسے فرشنے بھی ہیں جن کی استعداد کا بہ نفاصنا ہے۔ کہ وہ اس عالم ہر مؤکل بنا دہیئے جائیں۔

اگرکسی کو عذاب دبنا ہو با اس برنعت بھیجی ہو۔ نو اُنٹی کو استعمال کہا عالیہ نے ۔ تو وہ کوگ جو بہاں عالم برزخ میں پہنچنے ہیں ۔ انہیں اپنی اُنکھوں سے دبکھنے ہیں۔ اگر جرمونیا کے کوگ انہیں اپنی آنکھوں سے

بہ بات یا در کھنے کے فابل ہے۔ کدیہ برزخ کی زندگی اعالم فیر [مستقل زندگی کی ابندا نہیں ہے بلکہ] اس عالم و نیا ہی کی زندگی کا بفید ہے فقط اتنا فرق ہے۔ کہ وُنیا میں معلومان ، ہردے کے اندر سے حاصل ہوتی تفہیں [اور بہاں بغیر عجاب کے نظر آنے ہیں] اس عالم برزخ میں انسانی روحوں کے وہی احکام ظاہر ہوتے

اس عالم برزخ بین انسانی روحوں کے وہی احکام طاہر علیہ بین-جوایک ایک فروسے الگ الگ تعلق رکھنے ہیں [اوپر کی مثال بین اسے نکاح کرنے تک کی زندگی کے مشابہ بتایا تھا] اور عالم حشر بین جن قدربائین ظاہر مہدی گی۔ وہ سب انسان کی نوعی صورت کے مناسب حال ہو تکی آجر بجشیت مجمدی تمام انسان سے نعلق رکھتی ہیں۔ خاص خاص انسان کا حکم وہا کہی ڈبرغور نہیں ہوگا بعنی وہ انفرادی درج بہیں قبر بین ختم ہوجائے گا۔ اس کے بعد جس قدر ترقی ہوگی وہ اختران کی دہ اجتماعی ترقی ہوگی۔ بہلے چھوٹی جاعتوں کے لوگ آبیلی ہوگی وہ اختران جھوٹی جاعتوں سے بڑی کے دیج کی جاعتیں بہا گی ۔ بھران حجوثی جاعتوں سے بڑی کے دیج کی جاعتیں بہا گی ۔ بھران حجوثی جاعتیں بیا گی ۔ بھران حجوثی جاعتیں بیا گی ۔ بھران حجوثی جاعتیں بیا رہوگا۔ آ باتی الله دہتر جانتا ہوئی ا





جس طرح بانی کے قطرے بینہ کی شکل بیں ذین پر بریت ہیں۔ پھرایک دوسمرے کے ساتھ س کر بانی کی دھار بن جانے ہیں بچرا کے چل کر چھوٹی بھوٹی سیاں بن جاتی ہیں۔ بیان نک کم ایک دریا بن جاتا ہے۔ پھرچند دیا وں سے سیان نک کم ایک دریا بن جاتا ہے۔ پھرچند دیا وں سے سیان نک کم ایک دریا بن جاتا ہے۔ پھرچند دیا وں سے سانی دورے کی مثال ہے جوابی اندود فی خاصیتوں کے مطابق جس بھن سے زیادہ قریب ہوتی ہے مرفے کے بعد اس سے

م جاتی ہے۔ یہ ان میں ایس کے قدرتی جذب لینی سنے سب سے موناہے اسی طرح إو وہ فرد آسك ميل كمدودمر ستنسرے ادر محمر بھ کے فردے لمنا سروع ہوتے ہیں اسی طرح ایک درجے کی صفتوں دالے انسان کی ایک لمبی صف بن جاقى سے جس س ده است قدرتى نظام ريمزت محق الى مثلاجى من ١٠٠ فيصدى وتت ب دهسب سالك ہے۔جن میں اس سے ایک درجر کم ہے بینی 9 9 فیصل ہے وہ اس کے بیکے اور اس کے بعد اس سے کم لینی م 9 فصدى والا اس ك بعدايك كم بعنى ع 4 فيصدى والا الى طرح ایک نمبر کم ہونے ہوئے ایک صف بن جاتی ہے ۔ پھر اس صف بس ایک انتی چیز نایان بونے لگتی ہے۔ جب ك افراد كام كرية عظ برخص محسوس كرنا نفاك أس كرسبكام أس كي شخصي ونتسب بدابوست مراس صف بنشام مدنے کے بعدان کی تعصی و بن محصی لکتی میں اوران کی سامجی صفت و تمامیں بکسان یائی جاتیہ اللبرسون لكتى ب

اس طرح کے احکام کے ظاہر ہونے اور چھینے کی ایک شال دی جاتی ہے وہ

یا نی میں طبعی طور سر طھنڈک یا تی جاتی سہے۔ یا نی آگ برکھتے سے عارضی طور برگرم ہوجا آ اسے جس وقت یا فی کی حرارت ككولين كي قريب بروجات - اس و فنت اس مين كوني الفاق ال توباني أس كا باته حلاد ربكا - بعني اس وقت وه أك كاكامرانا ہے۔اس کی مصنطرک جوطبعی تھی۔وہ اس و فنت جھیے جیکی کہے اوركرمي جواسے عارصي طور بر حاصل مو. تي سے وه نمايان کوي عددس کے ہوتے ہو تے مجی اس عالت میں کہ بر کھولنا موّایا فی بدن کو جلار ہا ہے۔اگراےسے عبلتی آگ ہیر ڈالا عبائے توده آگ كو مجهادى كا- بعنى يانى ببرطبعى مفندك موجددسى-جن سے دہ آگ کو مجھا رہا ہے۔ مگراس برگرمی اس فدرغالب الكتى ب كراكراس بين باتفه دالاجات وه استحلادينا ب اسهارج بس صف مين انسانيت كي ليعى خاصيتين عليان برجاميل اورعاصى إنلى جيب جائين كى لا في يرطبى خاصد جبيا بوالحالد ماريني كرى فالبركفي بيال بعيري حال ميكرانسان في انسانيت بعث المراس المنظمة (Dormant) من الفراد ظ ہے۔ مرنے کے بر اس کی طبعی انسانیٹ ، ٹمایاں ہونے گئے گی۔ اور سی انفودیت (Individualism) کے آٹا کی بونگلیس کے جِن طرح ایک صف بیدا ہوئی۔ اُسی طرح کھوٹے <u>کھوٹ</u>ے

فن سے انسانیٹ کی ہے انتہا صفیں افراد سے بن جاتینگی بم نے اگر بہلی صف بیں مکیت کو ۵۰ مردیتے ، اور اس طرح بهبینت کو بچاس نمبردیتے۔ تؤلیک ایک نمبری کمی زیادتی سے بهت بیصفیس بن جا مینگی-اورسرصف کواسی طرح دوسری صف سے بل کراپنے نمبر پر رسنا ہو گا بیس طرح افراد اس س مرتب ہوئے ہیں لیق جس صعف میں سبسے زیاد کہ اتنا يانى جانى سے - وه سب سے زياده أدخى بوكى - اوراس كيسات جس صف بیں ایک منبر کم ملکیسند ہوگی وہ اس کے فریب ہوگی اسى طرح نمبردادسغيس مرتب سوتى جي جائينكى -ان صفعل ك سلف سے بعداصلی انسانیت عایاں ہوجاتیکی سراستی كي شخصيت اور يمربرابك صف كي شخصيت يحيي مو يي بوگى - يه السائيت عالم شال كيجب طبيق سي نفتيم ہوتی ہے۔ وہاں اس کا بورا خرانہ محقوظ ہے۔ اس مقام کا نام حظيرة القدس المان وع الساني كوجواب حشري مرتب ہوئی ہے۔ اپنے اصلی مخزن کی طرف طبعی تشش ہوگی۔ اوراس كمشت سيع وانزان صفول ادران خضبيتوں بربيدا موسك [بیتی ان کے اندرجو محفوظ قریس ہیں۔امدجو فبرکے زیانہیں أيك طريع صدب مويلي بين] اب نتى شكل مين طا مرسون لكيناكي

والإنجستر

اس بات کوسیمدلین کراس تبدیلی کے اندر کونسی قوات کامررسی یہے۔ سی حشر کے واقعات کی نفسہ اور حکمت ہے مو روج اعظم الياور كهذا جا ست كدانسا في روح ل ك لية عالم شا إمر (Pole) جي کي طرف ير رومير اسي طح فيحرجاني بسجيه لوبامفناطيس كيطرف كمنجناب اسجكه كانام برة القاس مهي بران سب انساني روحوں كے جمع ہونے كا يوسم كالباس س الك بوعاتي بي اوراس مجمع كامركز ح اعظر " ہے جس کی تعراف بیں رسول کر بیصلی الشرعلیہ سیلم نے فرمایا ہے۔ بیسر روح اعظم " حقیقت میں عالم مثال کے آ بنیں ذکر کے لفظ سے بھی ظاہرکیا جاتا ہے۔ یہ دونوں ایک ك نام بي- [عالم شال حكم اكى اصطلاح -- اور وكر" الله لے کی طرف سے آئے والی شریبتوں کا کلمیہ ہے اس جگر حقیقی روصیں جمع ہوتی ہیں ان کے وہ کام احکام ا جرالفرادی تصوصیتول (Characteristics) بوت تقد ده قطعي طوريرفنا موجات بي [بهان فنائيسان (Dormancy) مرادی -ان کی استی

کاکم ہوجانا مراد نہیں ہے جب طرح طبیعی علیم بنت برطی خوانا مراد نہیں ہے بعد اس نقط پر پہنچے ہیں کہ مانے کا ایک ذرہ بھی کبھی صنا کئے نہیں ہونا ۔ بالکل ذرّات مرف کر قرات کی شکل ہیں تبدیل ہوجائے نہیں۔ بالکل اسی طرح روحانی عکیا (Psychists) کی ہوجائے ہیں۔ بالکل اسی طرح روحانی عکیا (جن نہیں ہونا بلکر فقہ رائے ہے۔ کہ النسا نہت کا ایک فرق بھی صنا تع نہیں ہونا بلکر فقہ رفتہ ایک افرائ نہیں کہ خوانے کے بعد اُن کے الفاظ کی مترح کرنی جاتی ہے۔ اس حقیقت کوجائے روحانے کے بعد اُن کے الفاظ کی مترح کرنی اسان ہے اور جواحکام نوع سے ببیا ہوئے ہیں۔ یا ایسے احکام ہوتی ہے [در فردیت کی جاتی خواب ہوتی ہے آدر فردیت کی جاتے مخلوب ہوتی ہے آدر فردیت کی جاتے مخلوب ہوتی ہے اُن ہے۔ اس خوابی احکام انسانی روح پراس موقع میں یا تے جاتے ہوتی ہے۔

اس بات کو کھول کر بیان کیا جلتے تو کہا جا سکتا ہے کو بن فلہ
بھی افسانی افراد ہیں۔ اُن میں بعض بابیں تو ابسی ہیں جن کے سبب
سے وہ ایک دسر سسے الگ الگ معلوم ہوتے ہیں۔ اور بعض با تیں
الیسی ہیں۔ جوسب ہیں ایک جیسی پائی جاتی ہیں۔ اور جن میں وہ سب
برابر کے سابھی میں خلا ہرہے کہ براحکام (جن میں تمام شرک ہوتے
بیں) فرع کی طرف فسوب ہونے چا ہتیں (ان نوعی احکام کو فطرق "

اس مدیث میں اشارہ ہے۔ "کل مولود بولر علی الفطس " " رابنی ہرایک بچیانسانی فطرت بر پیدا ہوناہے) [آگے جل کراس کے مال اب اسے بہودی نصرانی مانجوسی بنالینے میں] *

برابک فرع کے لئے اسکام برایک ندع سے لئے دوفتم کے احکام برابک فرع کے لئے اسکام برایک درقتم میں انتہاں :-

(r) باطنی أیالمنی احکام (Internal Characteristics) جیسے بھتا دادراک) اپنی معاش نواش کرنے کا اپنے اندرسے المام ظاہر کرنا - اور ج صببت باہر سے آنے والی ہیں -اُن کے مقابلے کی نباری

باطنى احكامه كيمنغلق اهرامك نوع كا امك غاص فالون اس لوَّع كَي سشرلعيت كهنا جاسيئے - جنا بخدسته د كملقي كم ۽ اُسسے کیسے وحی کی کدوہ درمتنوں کی نلایل رکے اُن کے بھیلوں سے رس ج سے اور پیروہ کیسے جہند بنائے جس بیں اُس کی جنس کے افراد رکھیاں) جمع ہوسکیں۔ بھرکیسے وہل مشہد جمع کرے اسی طرح بیرٹیا کو دحی کی کہ اُس کا نراینی مادہ کے سائقة مجنت كريد - بهم دونول بل كركونسل نايتي - الديسينير بهر شینے نکالیں-اورجب بینے تھکنے کے قابل ہوجا تیں انہیں بتای كريانى كمان ب اور دانه كهان ب وادر ألهنين دوست اور وشمن کی نمیر سکھائیں - اور اکنیس تجھائیں کہ بتی اور شکاری سے سطرح بماكنا جاست اورجب ابين كسي مم جنس سے لفع اور لفضان مين مجملاً ابو- توأس كيس نيشانا جاسة [ان عنوى الكا ين بروع كما افراد ايك بي ساتفاصناً ركھتے ہيں] كياكوني سليمالطبع انسان إن احكام يغوركون ك بعد برخيال كرسكتاب - كربرصورت أوعد انقامنانينسي ۽

فردی سعادت" می بات فاص طور به بادر کھنی جاہیے کہ مرفرد کی معاد دہنری اس میں ہے کماس میں نوع کے نقاصنے بورسے بھا

ظاہر ہوں اور اُس کے مادے بیں کیبی کی نہوکہ نوع کے بعض خواص ظاہرنہ ہوسکیں۔اسی اعتبارے ہروزع کے افراد میں سعادت اورشفاوت كالهازه لكابا جأناب بجيجيز يؤع كنفلف يرص قدر نوري مو كي- أسكيمتي تكليف نهيس يهنيخ كي-ية كليف كا فرنینیا ہی اس کی سعادت ہے اس کا جرمی جا ستا ہے، اسے کورا النا ہے- اوراس سے وہ عش مونا ہے اللین مرفرومی فطرت اور عطور بزطا سرندين مونى كبعى اليساساب ظائر بوجاتيب واسفرى نفاعة سه ساد حية بين عيد الساق بدن س شوحن ببداموجاتی ہے۔ اور مذکورہ بالا حدیث بیں اسی کی طرف اشاره ب جرس میں [ایکے حل کر] استحضارت صلی انشار علب وستم فراتي بس كر شمد ابواه يكود انه او منصر انه او يحسانه ربعی نیک کواس کے ماں باب این خاص طرافیہ میں رنگتے میں ادرا سے بهودي ما نصرانی ماموسی بنادینه بین) [بعنی ابتدائی زمین بین مخراین اں اب سے بجرسکہ لیناہے ال باب اسے نوع کے مجمع احکام اور اعل فطرن سکمات ہیں۔ تو دہ طبعی نقاب سے ووصحیح احکام سے لبنا ہے۔سبکن جسب وہ اس بیں غلط مانیں ملاتے ہی تو تھے رو نہیں کرسکتا۔ وصال بات کے دباقی وجرسه استا چلاجانا سبه -ادر اسی سیدان

لی نطرت مگر جاتی ہے] ۔

رووں كى شش انساني رووں كا نوعي حينبيت سے حظيم الفاس طیرة الفترس کرف طرف کفیخنا دوطرح بر بونا ہے ،-را) بیلی ورانسش ہے جس میں بصبرت اور بہت کوہست وال ہے[بعنی انسان اپنی آنکھوں سے اسے دہکھناہے۔اورالادوکنا ہے۔ کدوہاں بہنے - اس کی قوت ادادی اس طبعی سش کے لقمواد بن جاتی ہے۔ اس کے لئے یہ قاعدہ ہے کہ] جس انسان کافش بهيميت كي نجاسنول سے باك موكا-صرورسے كداس كالفس حظيرة القدس مين بينج جائے گا- اور وہاں كى لعِصْ جيز بي كُافِ نظر أف فلينكى - أيك حديث بيل آناسي كرا اجتمع آدم وموسى عشدس بحدا" (آدم اورموسی ابنےرب کے ال جمع موستے) [جمع ہونے کا محل خطبرة الفدس ہی ہے (ایک صعبوف)رو است بیں رسول السصلعم سے منقول ہے اگرج اس کی اسادکترے سے إن أن الم وأح الصعالحين فجنع عند الروح الوعظم (معنی صالحین کی تدمین روج اعظمرے یاس جمع ہوتی ہیں) [اس تسم کی جنتني إحاديت بين - انهير محقق محدث صحيح تنهيس مانت ان كيدا

ے۔ کہ دوسری صدی کے مشروع میں عام طور مر اور میلی صدی ای

بركوس اس الحك بات والناس عن ك فلب سي منافقت

ہے۔ اور دہ غیب کی جیزوں کوکشف کے ذریعے سے دیکھنے ہیں۔ اسلم كے حجُّلے در حفیہ فتت أن بزرگوں کے مفوسلے ہیں - اور کمر ور حافظوالے راوبون فان كورسول الشرصلهم كي طرف منسوب كروبا - أن مسائل پر اس طرح جرح نہیں کی جانی ک^ا جربچھ اس قسم کی روایات میں ذکر ب- يرغلط ب- يا دا قع بن محمح ب بلداس كامطلب صرف به م قالب-كدان روابات كى نسبت دسول الشرصلعم كے ساتھ ٹابت نہیں ہوتی۔ <u>بچید طبق</u>یں ایسے فیٹہداورصوفی کشرن سے پیدا ہوئے جنموں نے البی صفیرے روایات کو جوان کی رائے اوركشف كيمطابق تفيس قبول كرليا - اور محدثين ك فيصل كي کوئی پروا نہیں کی- حدیث زبر بحث مھی اسی قسم کی ہے۔ اسس كتاب كالمصتفف رشاه ولى الشرعليم مديث كالمفي امام بهاس واسط وه لعريح كرراب كريه مدست صعيف ب اور صاحب كسنف حتن برطب أتمترس أنهون في ع تكداس قبول كُرْلِياً بِ - يُوْانَ كَ مُتَبَعِين بِرِجِينَ كَرِينِ مُنْ السِّينَ السِّهِ وَكُرُارُ ا ہے۔ اور بیر بھی اتفاقی بات ہے۔ کہ خود صنف رشاہ ولی اللہ كاكشف بھى اس مديث كے موافق ب ١٠٠

mar"

د۲) انسانی ارواح کا نوعی مختبه نت مصحطیرة الفدس کی۔ طرف کشش کا دوسراطرلیفہ بیہ وناہے کے تکلیف یاراحت کے ذریعے۔

سەلىسىرىن اورىمىن كەرالاصورىن بزىر بروجانى بى - اسما ا فاعده محصف كے ليتربر باست باوركفني جا بہتے كددوسري دفعہ بدل كا يسياكرنا اورؤح كالس مين آناننتي زندكي نهيين سبيح بلكه ببرونيا وكا وندگی ہی کا نتمان اس کی شال ایسی جمنی جا بہتے جیسے زبادہ کھانے سے برجنی ہوجائے۔ بینتی زندگی کوئی شخص کیسے نصور لرسکتاہے واگرابساموتا تو بیرلوگ جو بیباس کے بیروہ نہیں ہیں جومر میں ہیں۔ تو اُنہیں اُن بہلوں کے کام برجواب طلبی کرنا كيفيح أوسكنام، إب الرحشرين ببيا مون والع وافعا بهلی زندگی کی اعل کی الیسی صورتیس بیس بعید ایک جذب ثواب بين ايك خاص شكل اختيار كرليت اسب- ايك انساني خارستس خواب میں ایک خاص رنگ اختیار کرلیتی ہے۔ توبیا کوئی تردد کامحل منیں ہے۔ بعنی اس میں کو شاک تہیں موسکتا لیکن حشر کے واقعات فواب كا درج نهيس ركفته اس لية بيجهنا صرورى بيدك بهت سی جیریں جو خارج میں بانی جاتی ہیں ان میں ایک خاص معنی كومناسب اجسام مين صورت دينامنظور بهوناست اس جيثبت وه بھی حواب کی شال بن جانی ہے اس کی چند مشالیں بیان کی عاتی و ١) حضرت وأود على السلام كرويزود وقريشة مكى اور معاهليم

لاه) بمششر

کی حیثیت بین ظاہر ہوئے۔ اور اُنہوں نے اپنے جھگؤوں کے منعلیٰ فیصلہ جایا۔ اِس خارجی واقعے کو دیکھ کر داؤد علبہ السّل میں بیجھ کہ بیصوں میں بیری اُس فلطی کی ہے۔ جوا ور با کی بیری سے منعلیٰ جھ سے صادر ہوئی۔ اِس کے بعد اُنہوں نے بخشش ما لگی اور توبہ کی بہ بیا سے صادر ہوئی۔ اِس کے بعد اُنہوں نے بخشش ما لگی اور توبہ کی بہ بیا سے بین مشراب آپ پیش کے سامنے دو پربا ہے بین سراب آپ بین کے گئے۔ ایک بین دود دو کا فیداس بات کی نصویر مختا کہ رسول السّر صلح کی اُسّت کے سامنے شہوتیں اور دول کی تری کے اور جورسول السّر صلح کی اُسّت کے سامنے شہوتیں اور دول کی تری کے اور جورسول السّر صلح کے اُور ہے۔ تا ہو جورسول السّر صلح کے اُور ہی تا ہوں۔ وہ شہون پرسنی جھے واکر فطریت کا فیجھے داستہ السّر اللّہ ہیں۔ وہ شہون پرسنی جھے واکر فطریت کا فیجھے داستہ القیمار کری گئی تا ہوں۔ تا ہوں جورسول السّر ہیں۔ وہ شہون پرسنی جھے واکر فیطریت کا فیجھے داستہ القیمار کی گئی تا ہوں کا منہ کے اُنہ ہوں۔ وہ شہون پرسنی جھے واکر فیطریت کا فیجھے داستہ القیمار کی گئی تا ہوں۔

که اور اکرونتعلق مشہور تصریب اور غلط ہے۔ مگراس تصریب برنا حسد کو حذ کرنے کے بعد مصنیف (شاہ ولی الشد) اسے ایک حد تک جیجے مانتے ہیں اور تما ویل الاحادیث میں اس کی حفیظت بر مفضل بج ف کی ہے۔ آج کل ابل علم اس تادیل کو زبادہ رہند نہیں کرنے ۔ اور قرآن تجدید کے اس قصلہ کے لیے وہ اور مصداق تلاش کرسکتے ہیں۔ جن کو اس عورت کے واقعہ سے کوئی تعلق نہیں۔ بین کو اس طیع نتے محققیں سے تعلق نہیں۔ بیماں بیمستار بطور ایک مشال کے ہے۔ اس لیع نتے محققیں سے تعلق نہیں کررسکتا ہے۔

الرور المرابونا عنو بالطفه كالغان ان كروح جوانى سے بهت بخشہ اور گهرا بونا ہے البی عالمت میں رعالم مثال كر متعلق الونے درجے كے علوم كے بہت ميں ان كر بهي كيفيت بهوئى ہے جو ما ورزاد اندھے كى مختلف ميں كر زگر اردوشتى كے مختلف ميں ان كر دوردوشتى كى كيف تا البت البت البت البت البت المرادوشتى كى كيف تا البت البت مكن ہے كراا كور سال الم المحدل سال من المحدل سال المحدل سال المحدل سال المجاملة البت المحدل سال الم

سے بعدان کی کبھائن اس کے فاتن میں کا سے پ

سے بعدان پیفینٹ ال سے دہن ہیں اسے ، [اگرانسان کے نفس ناطقہ اردرح اللی) کونشمہ (روح جیوانی) کی رفتار سے چلنا پرطیب ، اور جب لفس ناطقہ کے مسمے سے گرااور سرزین رود

بختہ تعلق ہے تواسے مجبوراً ایسانی کرنا برطنا ہے، تو وہ عالم شال کے واقعات وحادثات کوجلد تهیں سمجھ سنے گا۔ پوئلہ عام لوگوں کی بہی حالت ہوئی سے کہ اُن کا نفس ناطقہ رُوح جوانی یا نسے،

بهی حالت ہوی سہے۔ کہ آن کا تعمیں ماطفہ رُورے جیوانی ایسے سے کرانعلق رکھنا ہے۔ اس لئے وہ اوسٹی دریے کے علوم بعنی عالم مثال کے واقعات وحادثان کوجلد نہیں سمجھ سکتے۔ البینة آگر

نفس ناطفہ سے باروح جوانی سے الگ ہوجاتے جیسے مرف کے بعد کی زندگی میں ایک مزل میں بیش ایکا۔ بالفن ناطقہ کا روح جوانی سے تعلق ان ہو گا۔ بالفن ناطقہ کا روح جوانی سے تعلق ان ہو گھر کہ رانہ ہو۔ تو برکیفیتن اس دنیادی زندگی

بی بین بیدا بوسکق ہے۔ اس صورت بین وه عالم مثال کے واقعات اور اور بہت جلد سی سکتا ہے ، واقعات اور بہت جلد سی سکتا ہے ، یہاں پرنا بینا حافظ جی کی کھیر کی مثال ذکر کرنے سے مسللہ

واضح ہر جائبگا ، ا ایک نابینا حافظ جی کی س کے دوست سے ملاقات ہوئی نابینا

انسان کولکھنا پڑھنا شروع کئے کافی عرصہ گزر ترکیا ہے بگر اندھوں کے لئے لکھنے پڑھنے کاسامان کتنی دبر کے بعد کھی بہر آیا۔ اب آگراس ہیں ترقی جاری رہتی ہے۔ نؤایک کمیے زمانے کے بعد مکن ہے کہ وہ ایک دن روشنی کو بھی سجھنے لگ جائیں ۔

اسی طرح بین لوگوں میں رورح جیوانی کے فیلیے کی وجہ سے۔
نفس ناطفہ کی انگشانی طاقت بہت کفوری ہے۔ اُنہ بی مرفے
کے بعد کی زندگی میں وہ نمین مختلف فسم کے بخربوں بیش گزرنا پڑیگا۔
نو کمبیں جاکر اُنہ بیں وہ بصبرت حاصل ہوگی جس کے در پیعے
وہ عالم شال کے علوم مجھ کیس اس کے بعدان کی آماکا بہ دعد
نشخ ہوکر نیا دور سنروع ہوگا کا

بعیرت بیداکرنے [بین لوگوں کی انکشافی فوت تنیں ہے ان براجیتر کے جند صور نیں پیداکرنے کے لئے محشریں جو تجربے استعال م تکے ان کی جندمثالیں وی جاتی ہیں] + الم عشری جب پیطیب لوگ کھوٹ ہونگے ہیں سے کہاجا تبکا کو ساب وہ تو بعض لوگوں کا بہت شکل [اس ختی سے کہاجا تبکا کے ساب دبینے بین اُن کی روحانی قرت پر چوٹ بڑے گی ۔ اور پر در کیجھ کم ہونگے ۔ ونیا بین جن انسان ابنی ہت وہاں کیے وہا کہونگے ۔ ان اور پر در کیجھ کم ہونگے ۔ انسان ابنی ہت وہاں کیے گھر کر بیٹھ تا ہے۔ ان لوگوں کا ابنی ہتی سے فرلا عفلت برتنا ہی ان کی ترقی کا فراج ہے ۔ ان کے دماغ بر بر بریب نالپ ما سے فولا عفلت برتنا ہی ان کی ترقی کا فراج ہے ۔ ان کے دماغ بر بر بریب نالپ کا ایک ہونگا ۔ انسان آئی ترقی کا فراج ہے ۔ ان کے دماغ بر بریب نالپ کا ایک ہونگا کے اور بری انسان ترقی کا دارج ہوئی۔ آنناہی اس سے بعد ہونا ہے ۔ تو یہ اپنے اور بی انسان ترقی کا دارج ہوئی۔ آنناہی اس سے بعد ہونا ہے ۔ تو یہ اپنے ایک کا دوج ہونے کا بیک ہونے کا بیک سے کو بی بیانت سے بعد ہون کا ایک عالی ہونے کا درا ضلائی کیفیٹ نے بین اپنی ہوئی۔ تو بریس کے بیکہ اُن کے مرض کا ایک عالی ہونے کا درا ضلائی کیفیٹ نے بیس واسطہ بڑے کا درا ضلائی کیفیٹ نے بیس واسطہ بڑے کا درا ضلائی کیفیٹ نے بیس واسطہ بڑے کا کا درا ضلائی کیفیٹ نے بیس کی بیس نے انہیں واسطہ بڑے کا کا درا ضلائی کیفیٹ نے بیس کی بیس کی میس کی کو بیس کی کو بیس کی کا درا ضلائی کیفیٹ نے بیس کی کو بیس کی بیس کی کو ب

(۲) [محشرین دوسری چیزجس سے انہیں واسطہ بطے گا وہ آجہ بین بریسے انہیں از بابی کا جوز جس سے انہیں از بابی کا بھتے گا بھت تو بالک سالم گزرجا بیں گے۔ اور نبعن المسے ہوئے اوکا نبطے اور دوسری دو کئے اوکا جیزیں ال کے بدن پر خاریش ہیںا کر دسکی مگروہ اس کے دور وہ نور دے کرافتہا طا جہ جب بھی دور دے کرافتہا طا سے نہ کوریں نوائ کے ساف نظرا رہی ہے۔ اگروہ نور دے کرافتہا طا سے نہ کوریں نوائ کے ساف نظرا رہی ہے۔ اگروہ نور دے کرافتہا طا

وّت الادى الك لقط يرجع موجاتى ب- اوريه بهي أن ك ال ردشني ببلا ہونے كا ايك ذريعيد بنني سے آ رس حكم بوگاك انسان اس كے بيتھے جائے جيسے اس ف ونيابين ايناامام بناركها تنما اس مي تبهن آدى نجات ياجانبنك اورلعص بلاك بوجاتينك ويال ستعض ك امام منبوع ربعني وه الم م بس سے چیسے انسان جلتاہے) کی ایک صورت ظاہر ہوگی بين عكم ديا جائيكا كرتم مس طرح و ليابين اس سيخ ينج چلنے تھے۔اب پھراں کے پینچے جاؤ۔ دوشون سے اس کے بيتهم حلفاللين كم راس رنتاراورريا صنت سان كى جوكى اور حماب تقا- وه وورسوجاتيكا اورأن كووه جزنطراف لك جاتبكي توان كى نجان بموجا ئىگى يېنى ان كاحشر كاجھىڭداختى بوجا ئىگا. بعض المامون كے منتهد لكر تيا ه موجا بيس كے (م) التمديا وّل بولف لكيس ك [ان كوسجه أف الله كالديد كام حريم في كيا تفا-اس كانتجرب تواس طرح اين بدن اعضامے فعل انہیں مادا تنگے۔اوران کے ننائج اُنہیں كيداس سے أن كى بصب رث روش موجاً بكي آ (۵) آئس برهنے کے لئے اپنے علی حظے دیتے جا بیں کے۔ [یہ بھی کرم اور اسی کے بھیل کا ایک تصورے جوان کے دماغی

ایک خاص انرڈالے گا۔ ہاتھ پاوک کے بولنے کی جمہدہ ہے۔ وُہ ایادہ تراک بڑھ کوگوں کے کام آئے گی۔ اور اعمال نا مربط ہے گئے لکوں کوزیادہ موثرکرے گا] ، اور اعمال نا مربط ہے گئے اس سے اس نے بخل کیا ہے آسے اس کو گرون پر انمطان پڑھے گا۔ اس سے اُسے واغ دیا جائے گا [اس سے ذرت بنیاں انسان کو گا۔ اس سے اُس چیز کی صورتوں کا جائے گا اس سے والسائی مورتوں کا خاص شکل میں جوانسائی مورتوں کا خاص شکل میں خوالسائی معین کرنے ہیں۔ [ایک انسان کو نیا ہیں مراکام کرنا ہے۔ جیسے اس معین کرنے ہیں۔ [ایک انسان کو نیا ہیں مراکام کرنا ہے۔ جیسے اس کے لئے معین کرنے ہیں۔ [ایک انسان کو نیا ہیں مراکام کرنا ہے۔ جیسے اس کے لئے معین کرنے ہیں۔ [ایک انسان کو نیا ہیں مراکام کرنا ہے۔ جیسے اس کے دور ایک میموکام سکیں اُس کے دو برودی توزیرہ کو ڈروئی تربین و بنا اس کے دو برودی توزیرہ وی توزیرہ ہے۔ اور ایک میموکام سکین اُس کے دو برودی توزیرہ ہے۔ اور ایک میموکام سکین و بنا اس کے دو برودی توزیرہ وی توزیرہ ہے۔ اور ایک میموکام سکین و بنا اس

کے روبرودم اور رہا ہے۔ اور بیبل اس جو کے اور وی ہمیں دبیا ہاں فعل کا جوائز اس سکین کے دل برہوگا۔ اُسے صورت نوعیہ انسانی محفوظ رکھنی ہے۔ وہی چیزائسے دیدی جائے گی۔اس سے اس کے دماغ میں رہائ ننبتہ بیدا ہونا مشروع ہوگا۔ بظا ہرالیسا معلوم ہوا ہے کہ جرکھ حشرین کلیفیں بیدا ہورہی ہیں۔ وہ انتقامی عذاب ہے۔ اس کی مثال البی ہے جس طرح و نیاییں بادشاہ اینے مخالفین کو کلیف جیلئے۔

ہیں۔ داعظ لوگ انہی مثالوں سے ان احکام کو عام انسانیت سکے

ذہن نین کرتے ہیں۔ گریتھ بنت سے بہت دورہیں۔ یہ تمام کلیفیں صرف اسی وجہ سے ہورہی ہیں کہ جیم کی طبیعت کی ترقی اور اصلاح کی جاتے اوراس کی تکلیف اور عذاب کی شکل بھی وہی ہے۔ جواس کے تعل فی انسانوں بیں بیبلا کی تفقی اسروہ انسان جی کا لفن ناطقہ بڑا قوی ہے انسانوں بیں بیبلا کی تفقی اسروہ انسان جی کا لفن ناطقہ بڑا قوی ہے اور اس کی رُوح ہوائی بہت فراخ ہے جشر کی تمثیلیں اس کے تق بیں پوری بودی اور زیادہ ہو گئی۔ [بعنی جس فدر جاب برطے ہوئی ۔ [بعنی جس فدر جاب برطے ہوئی اس کے تق اس کے زائل کرنے کے لئے بھی زیادہ کو سنسٹ کی صنرور دن جہوگی آ مات کی اس کے رائل کرنے کے لئے بھی زیادہ کو سنسٹ کی منرور دن جہوگی آ مات کی تصویر ہیں نبادہ نمیس بنیں گی منموڑی سی باست سے میں جہ جا ہے گا) [بعنی یہ است بہلی استوں کی بدنسب کی منموڑی سی باست سے میں جہ جا ہے گا) [بعنی یہ است بہلی استوں کی بدنسب کی منموڑی سی باست سے حشر کی تصویر ہیں نبادہ نمیس بنیں گی منموڑی سی باست سے حشر کی تصویر ہیں نبادہ نمیس بنیں گی منموڑی سی باست سے حشر کی تصویر ہیں نبادہ نمیس بنیں گی منموڑی سی باست سے حشر کی تصویر ہیں نبادہ نمیس بنیں گی منموڑی سی باست سے حسر کی جم جا بھنگی آ

حشر کیبف مظلبر است بر بدن ایس (مثالی جیزین) بھی فلام مونکی جین ایک مثالی جیزین) بھی فلام مونکی جین کے شام روحیں ایک میں درجے بر بر بونکی ۔ مثالاً رسول کریم سلی الشرعلید وسلم سے نبی ہونے کے بعد جو بدا بہت آپ کے درایک مون کی شکل بن ظاہر بدگا ۔ [بعنی اولوں کو دنیا بین رسول کریم صلی اسٹر علید وسلم سے فنا فین پہنچا۔ وہ بہاں بانی کی صورت بین ظاہر بدگا۔ اور آب کے فیض یا فین

لوگوں کواس حون سے پانی ہے گا۔ یہی حوض کونٹریسے جو قرآن مجبید کی تغلیم سے فائدہ حاصل کرنے کوظا ہر کرنا ہے] اور انسان کے جن^{ید} اعال کمحفوظ ہیں۔ وہ تراز دہیں سب کے لئے مکساں تربے حاتینگے ادر [بيك درج بين] العام الجيف كمات، اليف يين انهابت تؤيمات عور نوں ، عدہ لباس اور البطنے كھروں كى شكل ميں ناياں ہو گا به نوعى اوتيخصى غوامشين النساني نفس كي طلماني حالتول سيعة نعمسنشا كك بهيضة بين بهدنت سي عجيب درسي بين جورسول كريم على الشعليد وسلمبن اس آدی کے بارے یں بیان فرماتے۔جودور زم میں سے سنام أخرين لك كرح بنت بين داخل موكا -[بيلي عديث بي النساني رُوحول كي ايك قنه كي خوام شبق البسي بين حبي بين منسام نوي انساني متفق سبع-اليسي شكل بين انعام معبين سوگا-اس سي بعدلعِض حوام شیس الیسی تھی ہیں کہ وہ لعِض النَّاوْن میں یا تی جاتی مِينِ - ادر دُوسرول مِين منهبي يائي جانتِن ِ [لِعِني إِن كا بھي لماظ رکھا جانٹیگا] بہی اُس حدیث کامطلب،ہے جبی اِس رسول کریم صلَّى النَّه عليه وُسلِّم فرمانت بين كه مَين مهنشت مين أكسيا- أيَّه كندم كون سرخ مونرك والى الركى دىمى - يبى ف يوجها جرائي! بكياب، [ليني عربي مُداق مين بيخ بصور في كالموند نهين هـ.. أرحيش كے لوگ اس شم كى عور نوں كوببند كرنے ہيں] اُس نے كہا اللہ نعالے

نے رجعفراض کے لئے بسلاکی ہے۔ [حضرت جعفراغ بہلی بجرت بی طبنت بین کافی زمانه تک ره کرآئے منفق اور رسول کریم صلی الله یہ دستم نے جعفر خ بن ای طالب سے فرمایا کہ جب انتار تعالیٰ تھے جنت میں داخل کرے گا۔ اگر قصاب ، کہ گھورٹ رسوا ہو۔ توسٹرخ یا قربت کا ایک مکھوڑا ہوگا۔ ہو جہاں شراحی جاہگا من أناب كرك الك مديث مين أناب كر" الما عني جنّت میں کھینئی کرنے کی اجازت بانگے گا۔ ا دیکر فقت ڈ مائن گے۔ کرکیا ہونے کے ب<u>غیر تھے س</u>ے کھے نہیں ہل رہائ وه کے گا۔ کہ بال مل توسب کھور یا ہے۔ مگر میں خود کاسٹ کریکے ويكيمنا جابتنا بهون " تويه الك طرف يسي داك كا- اور دوسري طرف کھینتی نئیار ہوجاتے گی۔ اور بھروہ خود ہی کٹ جاتیجی اس کے غلامے ڈھیر جھوسٹے جھاٹوں کی ماننداک مائين ك- توأس الشرنفاك كه اب أم ك بيا مے نیرا برط کسی جیر سے نہیں معمرا ۔ [بد نمون سے اضاف خوام شوں کا جو اگلی زندگی میں پوری کی جا بھی گی اس سے بعد خیں الله تعاسلهٔ جل شانهٔ کا دیدار اوراس کی شجگیات کاطه پرموگا اور بہ دیدارالیں جانب میں سوگا۔ جہاں ستک کے دھیرگ ہوں کے م

` (۱۷) جمنتسر

اس کے بعد جو گھ ہونے والا ہے۔ اُس کے ہیان سے ہم بہاں خاموش ہو جائے ہیں۔ اور اس کا ذکر نہیں کہتے اِس میں ہم بہاں خاموش ہو جائے ہیں۔ اور اس کا ذکر نہیں کہتے اِس میں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنا فخر جھتے ہیں [رسول اللہ صلّی اللہ علیہ وسلّم نے اس سے زیادہ اپنی عام تعلیم میں نہیں بتایا] ۔

٠,-

CALL No. BOOK MAY ACC. NO. INTY

AUTHOR

TITLE'S CHECKED AT THE TIME

THE DOOR OF SHALL OF THE TIME



MAULANA AZAD LIBRARY ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:-

- The book must be returned on the date stamped above.
- 2. A fine of Re, 1-00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over-due.